



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني

الحزب الرابع والعشرون

الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨٠ م



التفسير الوسيط للقرآن الكريم

تأليف

لجنة من العلماء

بإشراف

مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

المجلد الثاني

الحزب الرابع والعشرون

الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨٠ م

القائمة

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٩٨٠

(* وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ قَالَ يَبْقَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ ۚ إِنِّي أُرْسِلُكُمْ خَيْرٌ مِّمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ ۚ عَذَابُ يَوْمٍ مُحِيطٌ ﴿٨٤﴾ وَيَنْقُومُ أَوْفُواوَا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ۚ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿٨٦﴾)

المفردات :

- (وَإِلَىٰ مَدْيَنَ) : أى إلى أهل مدين . (يَخَيْرُ) : بسعة فى الرزق والثروة .
 (عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٌ) : المقصود من إحاطة اليوم بهم إحاطة عذابه بحيث لا ينجو منه أحد .
 (أَوْفُواوَا) : أتموا وأكملوا . (وَلَا تَبْخُسُوا) : ولا تنقصوا .
 (وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) : ولا تمتعوا فى الإفساد فى الأرض قاصدين لإضرار الخلق .
 (بَقِيَّةُ اللَّهِ) : ما ادخر عنده من ثواب الصالحات .
 (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) : وما أنا عليكم بمراقب لأعمالكم فذلك لله وحده أما أنا فناصح ومنذر .

التفسير

٨٤ - (وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا) الآية :

وأرسلنا إلى أهل مدين واحدا منهم نسباً هو شعيب - عليه السلام - وكانوا أهل كفر
 جشعين يبخسون المكيال والميزان ، ولا يوفون الحقوق ولا يحفظون الأمانات .

(قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ) :

ناداهم متحبياً إليهم بقوله: (يَا قَوْمِ) : أى يا عشيرتى أنا منكم وأنتم منى والرائد لا يكذب أهله .

(اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ) :

بعد أن جذبهم إليه بهذا النداء بدأهم بالدعوة إلى توحيد الله وإفراده بالعبادة لأنه هو الإله وحده ، فلا يستحق العبادة سواه . ولقد جرت سنة الأنبياء فى دعوة أقوامهم أن يبدأوا بالدعوة إلى التوحيد لأنه أصل الإيمان ، وبه صلاح الأمر كله ، وهو الأساس الأول ، ثم يتبعون ذلك الدعوة إلى ترك ما هم عليه من النقائص والعيوب الظاهرة ، لذا عقب شبيب - عليه السلام - دعوتهم إلى التوحيد بالنهى عن نقص المكيال والميزان لأنه أعظم عيب تفشى فى قومه فقال :

(وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ) :

أى ولا تنقصوهما إذا بعتم للناس إذ لا يليق بكم أن تخونوا فى معاملتكم بعضكم مع بعض وأن تستحلوا ما تأخذونه من الناس عن طريق النقص فى المكيال والميزان ، فالحق أحق أن يتبع .

(إِنِّي أَرَأَيْتُمْ بِخَيْرٍ) :

إنى أراكم فى سعة من الرزق والمال والولد فيجب أن تقابل هذه النعم بإعطاء الحقوق لا بالإصرار على الشر والفساد وسلب حقوق العباد ؛ فيسلبكم الله نعمه .

(وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٌ) :

أى وإنى أشفق عليكم وأخشى أن يحل بكم عذاب يوم يملككم جميعاً فى الدنيا ويحيط بكم فى الآخرة « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ » ^(١) .

٨٥ - (وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ) :

كرر النداء بقوله : (يَا قَوْمِ) حين أمرهم ثانياً بإتمام الكيل والوزن بالعدل من غير زيادة ولا نقصان حرصاً منه على مصلحتهم ونفعهم . فهم قومه وعشيرته .

ثم عقب أمرهم بإيفاء الكيل والميزان بقوله :

(وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) :

يريد بذلك إما نهيهم عن أن ينقصوا الناس حقوقهم في جميع أمورهم بصفة عامة ،
حسية كانت أو معنوية ، وإما تأكيد أمره لهم بالإيفاء بالمكيال والميزان بالقسط خاصة
بالنهي عن نقصهم الناس حقهم في الإيفاء بهما .

والمعنى على الأول : ولا تنقصوا الناس أمورهم في أموالهم وأعراضهم وعقارهم ومنقولهم ،
وزرعهم وضرعهم ، وبيعهم وشرائهم ، وغير ذلك مما عزَّ وهان .

والمعنى على الثاني : ولا تنقصوا الناس حقوقهم في بيعهم وشرائهم ، بعلم إتمامكم المكيال
والميزان لهم .

ثم عقب نهيهم عن بخس الناس أشياءهم بقوله :

(وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) :

والعتوُّ في الأرض ؛ الإفساد فيها ، وقد يحدث لغرض الإصلاح كحرب البغاة والمرتدين
وقُطَاع الطريق ، وكقتل صاحب موسى للغلام وخرقه للسفينة ، وهذا وإن كان ظاهره
الإفساد فهو جائز للضرورة وقد يكون لغرض الإفساد والإضرار بالخلق وهذا هو المذموم
والمنهى عنه .

والعتو المذموم يعم جميع أنواع الإفساد والعدوان كقطع الطريق وتهديد الأمن
وقطع الشجر وقتل الحيوان وغير ذلك ، وقد كانوا يصدون الناس عن اتباع شعيب
- عليه السلام - والإيمان به وينشرون الفساد في الأرض قال تعالى : « وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ
صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا » (١) .

وقيل : معناه ولا تعتوا في الأرض مفسدين أمر آخرتكم ومصالح دينكم
ثم زملهم في تلك الأفعال القبيحة وأرشدهم إلى ما هو خير وصلاح فقال :

٨٦ - (بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) :

أى ما أبقاء الله لكم من خيرى الدنيا والآخرة بعد إيفاء الكيل والوزن والتنزّه عن
المحرمات خير لكم وأنفع من الكسب الحرام وإن كثُر ، إن كنتم مصدقين بما شرعه الله لكم

على لسان شعيب عليه السلام - لأن الإيمان يستتبع خير الجزاء ، فضلاً عن أنه يظهر النفس من دناءة الطمع وسائر الخبايا ويحليها بالقناعة وسائر الفضائل ، ثم أثار فيهم الوازع النفسى بقوله :

(وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) : ولست عليكم بالحفيظ الذى يملك منعكم من الوقوع فى المحرمات ، أو معناه : لست أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها وإنما أنا ناصح لكم ومبلغ ما على الرسول إلا البلاغ ^(١) . وقد بذلت الجهد وأعلنت إذ أنذرت .

(قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَحْتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا
أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشْتَوُا إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ)

المفردات :

(الحليم) : المتأنى الضابط لنفسه الذى لا يتعجل فى الأمور مع القدرة والقوة .
(الرشيد) : المتصف بحسن التدبير ودقة التقدير .

التفسير

٨٧ - (قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَحْتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) :

أى قال قوم شعيب - ساخرين مستهزئين - ردًا على دعوته إياهم إلى التوحيد والعدل فى المعاملات أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آبائنا من الأوثان التى توارثنا عبادتها عن آبائنا ، إننا ننكر عليك ذلك ولن نترك عبادتها ، وإنما خصوا الصلاة بالإنكار دون سائر أحكام النبوة التى دعاهم إليها لأنه كان كثير الصلاة معروفاً بذلك ، ولأنهم يغمزون فى صلاته بأنّها وسوسة خاطر ، وليست وحياً من السماء ، وينكرون بهذا التهم كل مداعهم إليه من عبادة الله وحده وسائر الفضائل .

(أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ) :

هذاجواب منهم عن أمره عليه السلام - لهم بليغاء الكيل والوزن مبنى أيضاً على السخرية

بما يأمرهم به .

والمعنى : أصلاتك يا شُعيب تأمرُك أن نترك عبادة أوثاننا أو أن ندع التصرف في أموالنا حسبا نريد من الزيادة والتقصان ، والأخذ والعطاء على النحو الذي تعودناه مع الناس ، أتريدها أن نسير في تجارتنا وشئون أموالنا على هواك الذي زعمت أنه شرع الله ، وهذا الجواب منهم شأن المتكبرين عن اتباع الحق في كل أمة فإنهم لا يجلون جواباً سوى التمسك بما ورثوه عن الآباء والأجداد فهو الذي يعيهم عن الحق فلا يبصرونه ، « إِنَّهُمْ أَكْفَرُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ . فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ » ^(١) ، ثم قالوا مبالغين في السخرية والاستهزاء :

(إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ) :

أي إنك لأنت الذي توصف بيننا بالتأني والثريث في معالجة الأمور ، فأين هذه الأوصاف مما تدعوننا إليه ، يريدون بذلك تجريده من صفتي الحلم والرشد ، بدعوى أن مادام لم إليه لا يصدر عن حلم رشيد .

(قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَّا مَا أَنهَكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) (١)

المفردات :

(أَرَأَيْتُمْ) : أخبروني . (بَيِّنَةٍ) : حجة واضحة .
 (وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا) : ومنحني من لدنه النبوة والحكمة وغمرني ب نعمه الكثيرة .
 (أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَّا مَا أَنهَكُمْ عَنْهُ) : أن أخالفكم إلى فعل ما نهيتكم عنه .
 (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) : وإلى الله أرجع .

التفسير

٨٨ - (قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا) :

في هذه الآية ردُّ شعيب - عليه السلام - عليهم في رفقي ولين بقوله : يا عشيرتي وأهلي أخبروني : إن كنت على حجة واضحة وبينة ظاهرة من لدن ربي وقدرتني منه رزقاً حسناً هو النبوة والحكمة ، وهما مناط الحياة الأبديّة لي ولكم ، وكذلك المال الوفير ، أفجعلوني في زمرة السفهاء والغواة ، حينما دعوتكم إلى توحيد الله وإيفاء الكيل والميزان .
(وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَأَكُمُ عَنْهُ) :

وما أقصد بدعوتي هذه أن أورطكم فيما دعوتكم إليه لكي أخالفكم إلى فعل ما نهيتكم عنه بعد أن تستجيبوا لدعوتي فأنا أسبق منكم إلى ما دعوتكم إليه .
(إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ) : ما أريد بوعظي وتذكيري لكم إلا إصلاح حالكم في دنياكم وأخراكم بقدر جهدي واستطاعتي .

(وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ) : وما توفيقِي في التمسك بالعق وحملكم عليه إلا بفضل الله ومعونه .
(عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) : عليه وحده اعتمدت في تبليغ الرسالة وأداء الأمانة .
وإليه ستعالي - وحده أرجع في كل ما يهمني من أمور وشئون - فلا حول لي ولا قوة إلا بالله فإني أفعل وأقول ، وإنما الحول والطول لله وحده فهو الذي يرشّني ويسدّد خطاي . وهو الذي يجازيني على أعمالي فلا أخاف أحداً سواه .

(وَيَنْقُومَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لُّوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ۝٨٩) وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۝٩٠)

الفردات :

(لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ ...) الخ : أي لا تنكسبنكم مشاقتي ومعاداتي عقوبة مثل عقوبة الأمم السابقة . (رَحِيمٌ) : واسع الرحمة . (وَدُودٌ) : كثير الودّ والمحبة والعطف .

التفسير

٨٩- (وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ
أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ) :

أى وقال شعيب لقومه على طريقته فى التلطف فى خطابهم ، حرصا منه على هدايتهم :
يا قوم لا يكسبنكم شقائى ومعادائى أن يصيبكم بسبب ذلك مثل ما أصاب الأمم التى كذبت
رسلها من قبل كفوم نوح ، فقد أهلكهم الله بالطوفان ، وما أصاب عاداً حين كذبوا هوداً ،
فقد أهلكهم الله ببريح صرصر عاتية ، وما أصاب ثمود حينما كذبوا صالحا فأهلكهم الله
بالصيحة والرجفة لإصرارهم على الكفر والفساد .

(وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ) :

وإن لم تعتبروا بهؤلاء المذكورين فما قوم لوط ببعيدين منكم ، فقد عوقبوا بقلب
ديارهم ، وأمطر الله عليهم حجارة من سجيل ، وقد رأيتم ديارهم وما أصابها ، فاعتبروا بحالهم
واحذروا أن يحل بكم من العذاب ما حل بهم وهذه سنة الله فىمن كذب رسله ولن تجلدوا
لسنة الله تبديلا .

ولما أنذرهم سوء عاقبة صنعهم أرشدهم إلى طريق النجاة طمعا فى استجابتهم فقال :

٩٠- (وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ) :

أى واتعظوا بما وقع لهؤلاء واطلبوا مغفرة ربكم لما وقعتم فيه من الشرك والمعاصى ، ثم ارجعوا
إليه بالإيمان والطاعة ولا تبتسئسوا من عفو الله ورحمته ، لأن ربى وريكم واسع الرحمة كثير
الود والمحبة والعطف فيرضى عن يتوب ويرجع إليه ، فسارعوا إلى ما يستوجب رحمته
ومعجته .

(قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِيْنَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْمُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَنْقُومُ الرِّهْطَىٰ أَعْزَ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٦٧﴾ وَيَنْقُومُ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُحْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٦٨﴾)

المفردات :

- (مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ) : ما نفهم مرادك . والفقه : الفهم الدقيق المؤثر في النفس .
 (رَهْمُكَ) : الرهط الجماعة من الرجال خاصة من ثلاثة إلى تسعة : ورهط الرجل قومه وقبيلته .
 (بِعَزِيزٍ) : بصاحب قوة ومنعة .
 (وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا) : تركتموه وراء ظهوركم . والمراد أعرضتم عنه ونسيتموه .
 (مُحِيطٌ) : أحاط علمه بكل شيء وأحصاه فلا يخفى عليه شيء من أعمالهم .
 (أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ) : اعملوا على غاية تمكنكم واستطاعتكم .
 (وَأَرْتَقِبُوا) : وانتظروا عاقبة ما أقول .

التفسير

٩١ - (قَالُوا يَا شَعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ) :

دعا شعيب قومه متلطفًا في دعوتهم إلى الإيمان والاستغفار والتوبة فأجابوه في جفاء واستعلاء قائلين : يا شعيب ما نفهم كثيراً من قولك ، ولا نعلم حقيقة ما تقصد إليه

من دعوتنا إلى ترك عبادة الأوثان ومنعنا من التصرف في أموالنا ، وتهديدك لإيانا بعذاب يحيط بنا ويُبِيدنا ، أجابوه بذلك مع وضوح حجته وقوة برهانه وظهور مراده ، واشتال كلامه على فنون الحكم والمواعظ ، وأنواع العلوم والمعارف ، ولما عجزوا عن محاجته هددوه باستعمال القوة حين قالوا :

(وَأِنَّا لَنَرَاكَ فَيِّنًا ضَعِيفًا) :

أى وإننا لنشاهد ضعفك بيننا ، ونعلم أن لا قدرة لك على شيء ، ولا تستطيع أن تمنع عنا إن أردنا أن نفتك بك .

(وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَّجْنَاكَ) :

ولولا احترامنا لعشيرتك وأهلك الذين ثبتوا على ديننا ، ولم يؤثروك علينا ، ولولا رهطك هؤلاء لقتلناك رجما بالحجارة .

(وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ) :

أى ولست عندنا قويا متيعا تستطيع أن تدفع ما نريده بك أو تحول بيننا وبين قتلك وإهلاكك .

وما يمنعنا عنك إلا أننا نُقدِّر رهطك وعشيرتك ونحترمهم ونعزهم ، ونسى هؤلاء الغافلون قوته وعزته برب العالمين ، فلهذا وبخهم شُعب على غفلتهم هذه - كما حكاه الله عنه بقوله :

٩٢ - (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ) :

قال لهم شُعب رداً على هذا التهديد والاستهزاء : أعشيرتى وأهل يا قوم أعزُّ وأكرم عليكم من الله ذى العزة والقدرة ، وقد دعوتكم بأمره إلى ما يصلح شئونكم في الدنيا والآخرة فأعرضتم عنه .

(وَاتَّخَذْتُمُوهُ وِرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا) :

أى ونبلتُم أمره وتركتموه وانصرفتم عنه كالشيء المهمل وراء الظهر فلا يلتفت إليه لعدم الاعتداد به .

(إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) :

أى إن ربي لا يخفى عليه شيء من أموركم فعله محيط بجميع أعمالكم وأقوالكم ،

وسيجازيكم عليها يوم القيامة حيث لا تحصى قوتكم عنكم شيئاً، وهذا تهديد بليغ ووعيد شديد بالعذاب الأليم إن أصروا على الكفر والعناد .

٩٣ - (وَيَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ) :

وقال لهم مهذباً أيضاً : يا قوم اعملوا ما شئتم بقدر استطاعتكم وتمكنكم ، وابدلوا جهدكم في مضارقي ، فإن ذلك لا يوصلني عن الدعوة إلى الله .

ثم أكد ذلك بقوله : (إِنِّي عَائِلٌ) : أى إلى سَأَعْمَلُ بقدر استطاعتي وجهدى في الطريق الذى أمرني الله بالسير فيه دون أن أخشى تهديدكم ووعيدكم .
(سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ) :

أى سوف تعلمون علم اليقين من سيحيق به العذاب المذل المهين جزاء ضلاله ومن هو كاذب منا - أنا أم أنتم - وفيه تعريض بكذبهم فى ادعائهم القدرة على رجمه - عليه السلام - وفى نسبته إلى الضعف والهوان وأنهم لولا رهطه لرجموه .

(وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ) :

وانظروا ما أتوعدكم به من العقاب على كفركم وعصيانكم إلى معكم منتظر عاقبة أمركم ، مراقب لها ، وفى هذا أبلغ تهديد وأعظم وعيد لهم ، وفيه إظهار ثقة شبيب بنصر ربه وتأييده له .

(وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جُثُمِينَ ۖ ۝ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۚ ۝ أَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ ۖ ۝)

المفردات :

(جَالِيِينَ) : باركين على الركب من الجثوم ، وهو للناس بمنزلة البروك للإبل .
(يَغْنَوُا فِيهَا) : كأن لم يقيموا فيها ، يقال غنى بالمكان يغنى أى أقام به وعاش فى نعمة

ورغد ، (بُعْدًا) : هلاكًا ، يقال : بُعِدَ بكسر العين يَبْعُدُ بفتحها من باب طرب يطرب : بمعنى هلك ، وأما بُعِدَ بالضم فمعناه غمد قرب .

التفسير

٩٤- (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ...) الآية .

بعد أن هددهم شعيب وأوعدهم جاءت هذه الآية تحقيقاً لوعيده لهم .
والمنى : ولما جاء أمرنا بعذابهم نجينا رسولنا شعيباً والذين آمنوا به وصدقوه واتبعوه بسبب رحمة منا عظيمة شاملة إذ وفقناهم للإيمان الصادق والطاعة الخالصة فغاثروا بالنجاة من الهلاك .
(وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) :

أى وأخذت الصيحة الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصى من قوم شعيب .
(فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ) :

أى فأصبحوا من شدة ما يتبين خاملين في أماكنهم ، وهذه الصيحة هى التى عبر عنها في سورتي الأعراف والعنكبوت (بالرجفة) أى الزلزلة ولعل الصيحة من روادف الرجفة ، فإن الزلزلة تحدث تموجاً في الهواء ، يترتب عليه صفير وصياح ، فلذا سميت بالصيحة ، وقيل صاح بهم جبريل فهلكوا .

٩٥- (كَأَن لَّمْ يَغْتَوْا فِيهَا) :

أى كأنهم لم يقيموا في هذه الديار ، ولم ينعموا بها ولم يتقلبوا في خيراتها وبركاتها ، فقد ذهب ما كانوا يعتزون به ، ولم يبق لهم إلا ما قدموه لأنفسهم مما استحقوا به العذاب والإبعاد من رحمة الله .

(أَلَا بُعْدًا لِّلْمَلِئِينَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ) :

أى ألا هلاكاً لهم كما هلك سابقوهم وهم ثمود قوم صالح ، وإنما شبه هلاكهم بهلاك ثمود لأن عذاب كليهما كان بالصيحة ، قال ابن عباس : ما أهلك الله أمتين يعذاب واحد إلا قوم صالح وقوم شعيب ، غير أن قوم صالح أخطئهم الصيحة من تحتهم ، وقوم شعيب أخطئهم الصيحة من فوقهم ١١ .

ويستفاد من قصة أهل مدين قوم شعيب ما يلى :

- أن نقص الكيل والوزن من الكبائر وتخشى منه العقوبة العاجلة وأنه من أكل أموال الناس بالباطل .
- وأن الصلاة مشروعة للأنبياء السابقين لقولهم لشعيب : « أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ » الآية .
- وأن من كمال الداعي المبادرة إلى فعل الخير قبل أن يدعو غيره إليه .
- وأن وظيفة الرسل الإصلاح بقدر الاستطاعة .
- وأن العبد يجب عليه أن يتكل على ربه بعد الأخذ بالأسباب ويسأله التوفيق وأن يرجع إليه في كل أموره على الدوام .

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٣٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَمْرُودُ ﴿٣٨﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الرَّقْدُ الْمَرْقُودُ ﴿٣٩﴾)

المفردات :

- (آيَاتِنَا) : هي الآيات التسع التي أعطاه الله لموسى عليه السلام معجزة دالة على صدقه .
- (وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) : حجة بالغة لها سلطان بين على العقول السليمة .
- (سَلَإِيهِ) : أى رؤساء قومه وزعمائهم ، وسموا ملأ لأنهم يملئون العيون بوجاهتهم .
- (يَقْدُمُ قَوْمَهُ) : يتقدمهم ويقودهم إلى النار . (فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) : أى تسبب في دخولهم النار .

(وَيَتَسَّ الْوَرْدُ الْمَمْرُودُ) : أى ويتس المكان الذى يردونه - النار .

(وَيَتَسَّ الرَّقْدُ الْمَرْقُودُ) : بثست اللعنة المطعاة لهم في الدارين عطاؤهم .

التفسير

٩٦ - (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) :

بعد أن بينت الآيات السابقة سوء عاقبة المكذبين من قوم شعيب جاءت هذه الآية وما بعدها لبيان ما آل إليه أمر المكذبين لموسى من فرعون ومثله تأكيداً للغرض من سوق هذه القصص وهو العظة والاعتبار .

والمعنى : ولقد أرسلنا موسى بالآيات التسع وهى العصا واليد يخرجها من جيبه بيضاء من غير سوء ، والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص من الأنفس والشمرات وأيدناه بالحجج البينة التى أقامها على فرعون وقومه أثناء دعوته لإياهم إلى الإيمان حين قال له فرعون : « فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى » . وقوله : « فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى » . ونحو ذلك حيث بين لهم الحقائق الإلهية والشريعة التى بعث بها بياناً لا سبيل إلى رده فتقوله له : « رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى » . وقوله عن القرون الأولى : « عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَبْغُلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » .^(١) إلى غير ذلك مما حاج به موسى فرعون وقومه .

٩٧ - (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ) :

أى أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون ورؤساء قومه فأنفذوا أمره وعون لهم بالكفر بما جاء به موسى من عند الله ، وأعرضوا عن الآيات الواضحة والأدلة الباهرة .

(وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) :

أى وما أمرهم به فرعون بصائب وسليد حتى يتبعوه ويتركوا الحق المبين « فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ »^(٢) . وقلبين الله مصير فرعون وقومه فى الآخرة فقال :

(١) سورة طه الآيات : ٤٩ - ٥٢

(٢) سورة الزخرف من الآية : ٥٤

٩٨ - (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرَدُ) :

أى إن فرعون كما كان قدوة للكفار من قومه جميعاً في الضلال في دار الدنيا ، كذلك يتقدمهم إلى النار يوم القيامة وهم يتبعونه .

وأصل الورد لغة : الماء الذى يرده الناس ليرتووا منه ويطفئوا به ظمأهم ، وقد دلت الآية على فساد رأى فرعون وسوء حاله حيث قادهم إلى النار وبئس الورد الذى يردونه لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الأكباد والنار على ضد ذلك ، ولو أنه قادهم إلى الحق لنتجى نفسه وقومه ، ولكن صدق الله إذ يقول : « وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ » .

وإنما عبر بالماضى في قوله : « فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ » بدل التعبير بالمضارع « يُورِدُهُمُ » المفيد لحصول ذلك في المستقبل للإيذان بتحقيق هذا الوعيد . وحمل بعضهم الآية على ظاهرها وهو أنهم وردوا النار فعلاً منذ موتهم استناداً إلى قوله تعالى : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » ^(١) .

٩٩ - (وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ) :

أى واستحق آل فرعون بسبب كفرهم أن يلعنهم الناس في الدنيا والآخرة ، وأن يطردهم الله من رحمته يوم القيامة - فاللعنة حالة بهم في الدارين .

(بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ) :

أى بش الجزاء الذى حل بهم من الهلاك في الدنيا وعذاب النار في الآخرة .
وسمى هذا الجزاء الأليم رفداً من باب السخرية بهم - إذ الرفد في اللغة بمعنى العطاء .

(ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۝
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ
آِلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ
وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۝)

الفردات :

(قَائِمٌ) : أى باق بعد أن هلك مكانه .

(حَصِيدٌ) : بمعنى محصود ، والمحصود الذى اندثرت معاله .

(تَتْبِيبٍ) : إهلاك وتخسير .

التفسير

١٠٠ - (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ) :

أى ذلك الذى مر ذكره بعض أخبار أهل القرى التى أرسلنا إليها رسلنا فكذبوهم فأهلكناهم - ذلك المذكور - نقصه عليك ونبيّنه عبرة وعظة للكافرين ، وتثبيتاً لك ولأمتك المؤمنين ، من هذه القرى ما هو باق وقد خلا من أهله ومنها ما انطمست معاله كالزروع المحصود الذى لم تبق منه باقية .

١٠١ - (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) :

أى وما أهلكنا هؤلاء بغير ذنب ارتكبوه لأن هذا ينافى عدلنا الذى قامت به السموات والأرض ، ولكنهم ظلموا أنفسهم بشركهم بالله وإفسادهم فى الأرض وصدّهم عن ديننا الذى شرعناه على ألسنة . رسلنا فاستحقوا الهلاك الذى حل بهم .

(فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) :

أى فما نفعتهم معبوداتهم التى كانوا يعبدونها من دون الله ولا دفعت عنهم أى شىء من عذاب الله الذى أنذرهم به الرسل .

(وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ) :

أى وما زادتهم معبوداتهم على ما هم عليه من سوء الحال إلا هلاكاً وخسراناً ، حيث لم يشفعوا لهم كما زعموا ، بل وضعوا فى النار مثلهم .

(وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ
أَخْذَهُ رَئِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾)

المفردات :

(أَخْذُ رَبِّكَ) : أى إهلاك ربك لإيام . (الرَّئِيمُ) : شديد الإيلام .

التفسير

١٠٢ - (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ) :

أى ومثل ذلك الأخذ بالعذاب الذى مر بيانه - يهلك الله أهل القرى فى حال ظلمها ، تطهيراً للأرض من أهل الظلم .

(إِنَّ أَخْذَهُ رَئِيمٌ شَدِيدٌ) :

أى إن إهلاك الله للظالمين وجميع شديد الإيلام لا مفر منه ولا مناص ؛ وفى هذا تحذير لكل من ظلم غيره فحرمه حقاً ، وصدده عن سبيل الله ، وظلم نفسه بما اقترفته من آثام ، فعليه أن يبادر بالتوبة قبل فوات الأوان .

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَٰلِكَ يَوْمٌ
تَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ
مَّعْدُودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ سُوءٌ
وَاعِيدٌ ﴿١٠٥﴾)

المفردات :

(لآيَةً) : لعبرة وعظة . (مَّشْهُودٌ) : كثير شاهدوه من الملائكة والرسل ومن كل بر وفاجر .
(لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ) : لانقضاء مدة قليلة قضاه الله حسب حكمته .

التفسير

١٠٣ - (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ) :

أى إن فيما قصه القرآن من إهلاك الأمم السابقة بسبب كفرهم بالله تعالى ، وإصرارهم على تكذيب رسله - إن فى ذلك لعظة بالغة وعبرة عظيمة للذين يخافون عقاب الآخرة ، فيحملهم هذا الخوف على سلامة النظر ، وحسن الاعتبار ، وسرعة الاستجابة إلى دعوة الحق ، وقيل المراد هؤلاء الخائفين : المؤمنون ، فهم المنتفعون بالعظات والعبر ، والباحثون عن سبيل السلامة من غضب الله وعقابه ليسلكوها .

(ذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ) :

أى ذلك اليوم الذى يقع فيه عذاب هؤلاء الكفار المعاندين - هو يوم مجموع له الناس جميعاً ليجزى الله كل امرئ بما قدمت يداه ، وهو يوم مشهود بما يقع فيه من أهوال حيث يحضره أهل السموات والأرضين ، من ملائكة وإنس وجن .

١٠٤ - (وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ) :

أى وما تؤخر هذا اليوم الذى يجمع له الناس إلا لنهاية زمان محسوب بدقة تامة منا ، فلا يتقدم عن هذه الغاية ، ولا يتأخر عنها ، وقد استأثر الله تعالى بعلمه ، وأخفاه عن عباده ، لحكم كثيرة يعلمها قال تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا . فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا . إِلَيْدَيْكَ مُنْتَهَاهَا . إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا . كَانَهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » ^(١) .

ولأنما عبر الله عن الأجل المحسوب بالأجل المحدود ، ليشير بذلك إلى قلته ، فإنه لا بعد فى العادة إلا القليل ، ولا شك أن ما بقى من عمر الدنيا بالنسبة لما مضى منها قليل ، ولذا كان نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين .

وقد بين الله شدة هذا اليوم وهوله بقوله :

١٠٥ - (يَوْمَ يَأْتِي لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ) :

أى حين يأتى هذا اليوم الذى أجل عقابهم إلى مجيئه ، لا تشكلم أى نفس إلا بإذن الله تعالى ، فلا سلطان فيه لأحد من الملوك والرؤساء ، فقد فى سلطانهم وزال كبرياؤهم وملكهم ، وانفرد الله وحده بالملك والعزة والسلطان ، كما قال تعالى فى سورة غافر : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ إِلَهَ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » . وفى سورة الحج : « الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ » . وفى سورة الفرقان : « الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ » .

ويتجلى سلطان الله تعالى وجلاله يومئذ على نحو ما بينه الله بقوله فى سورة النبأ : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » . وبمقتضى هذه الآية وعدالة الله تعالى ، يأذن الله للكفار والمذنبين فى الدفاع عن أنفسهم كما قال تعالى فى سورة النحل : « يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا » . فإذا قامت حجة الله عليهم بعد جدالهم عن أنفسهم ، خرست ألسنتهم ، ولم يؤذن لهم بالاعتذار حينئذ ، فقد ظهرت حجة الله عليهم واتضح

أَنَّهُ لَا عِذْرَ لَهُمْ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَلِرُونَ » .

(فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ) :

أَي فَيُنْقَسِمُ النَّاسُ فِي هَذَا الْيَوْمِ إِلَى قَسْمَيْنِ : قَسْمِ شَقِيٍّ بِكُفْرِهِ وَمَعْصِيَتِهِ . وَقَسْمِ سَعِيدٍ بِإِيمَانِهِ وَطَاعَتِهِ ، ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ مَصِيرَ الْأَشْقِيَاءِ بِقَوْلِهِ :

(فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٦﴾
خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ
إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٧﴾)

المفسرات :

(شَقُوا) : كَانُوا أَشْقِيَاءَ فِي الدُّنْيَا بِكُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيِهِمْ . (زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) : الزَّفِيرُ ، إِخْرَاجُ النَّفْسِ مِنَ الصَّدْرِ بِمَشَقَّةٍ ، وَالشَّهِيقُ : إِدْخَالُهُ فِيهِ بِمَشَقَّةٍ كَذَلِكَ ، وَالْمُرَادُ بِهِمَا تَلَاحِقُ أَنْفُسَهُمْ فِي النَّارِ مِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ .

التفسير

١٠٦ - (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) :

أَي فَلَمَّا الَّذِينَ قُضِيَ عَلَيْهِمْ بِالشَّقَاءِ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَإِطْفَاءِهِمْ نَوْرَ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهَا ، فَهَؤُلَاءِ مُسْتَقَرُونَ فِي النَّارِ تَتَلَاحِقُ أَنْفُسُهُمْ فِيهَا زَفِيرًا وَشَهِيقًا مِنْ حَرِّ صَلَوَرِهِمْ وَشِدَّةِ كُرْهِهِمْ ، وَيَأْسُهُمْ مِنَ النِّجَاةِ مِنْهَا وَهُمْ فِيهَا دَائِمًا كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ النَّسَاءِ : « كُلَّمَا نَفِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ » : ^(١) .
وَلِهَذَا عَقَّبَ اللَّهُ تِلْكَ الْآيَةَ بِقَوْلِهِ سَبِّحَانَهُ :

١٠٧ - (خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ...) الآية .

المراد من السموات والأرض سموات اليوم الذى يجمع له الناس وأرضه ، فإن دوامها باق لانهاية له ، أما سموات الدنيا وأرضها فهي زائلة ، كما قال تعالى : «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ»^(١) . فلا معنى للتوقيت بدوامها لعدم وجودها يوم عقابهم وهو يوم القيامة ومن المفسرين من فسرهما بسموات الدنيا وأرضها ، وقال إنه ليس الغرض من النص الكريم ربط خلودهم بدوام سموات الدنيا وأرضها التى تزول التى لا تكون موجودة يوم القيامة بل المراد التأييد ونفى الانقطاع ، مخاطبة لهم بالأسلوب الذى اعتادوه فى هذا الصدد ، كقول أحدهم لا أفعل كذا ما لاح كوكب ، فإنه لا يقصد أنه لا يفعله ليلا مدة ظهور الكواكب ولكن يفعله نهاراً ، بل يقصد أنه لا يفعله أبداً . ثم قال : أما إحالة التأييد على دوام سموات الآخرة وأرضها ، فهي إحالة لهم على شيء لا يعرفونه بل ينكرونه ، لأنهم لا يعترفون بالآخرة ، كما حكاه الله عنهم بقوله : «إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ»^(٢)

والظاهر من الآية هو الوجه الأول ، فإنهم كما ينكرون الآخرة ودوام سمواتها وأرضها ينكرون وعدها ووعيدها ، ولكن هذا الإلكار لا يمنع أن يتوعدهم الله بعذاب الآخرة ، ويصف لهم أهوالها لعلمهم يرجعون .

(إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ) :

ظاهر هذا الاستثناء أنه تعالى يشاء خروج الأشقياء من النار ، وأن خلودهم فيها ينقطع عند هذه المشيئة ، وقد حمل هذا التوهم بعض المفسرين على أن يقول : إن المراد بالذين شقوا ، الذين ارتكبوا ما يشقيهم ولا يسعدهم سواء أكانوا كفارا أم مؤمنين عصاة ، ويحمل الاستثناء عند صاحب هذا رأى على عصاة المؤمنين ، وكأنه قيل : فأمّا الذين شقوا بكفرهم أو معاصيهم ، ففى النار خالدون فيها أبداً إلا من شاء ربك عدم خلودهم من عصاة المؤمنين^(٣) .

(إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ) :

فلا يمنعه أحد من الفعوى عنهم لإيمانهم بعد ما عذبوا على ذنوبهم .

(٢) سورة المؤمنين ، الآية : ٢٧

(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٤٨

(٣) والاستثناء على هذا من التفسير الممكن فى خالدين ، ولقظ (ما) بمعنى من ، كما فى قوله تعالى «والسواء وما يثابها»

أى ومن يثابها .

ورأى بعض آخر من المفسرين أن المراد بالذين شقوا هم الكفار ، وأن المراد بقوله تعالى : « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » إلا الوقت الذي شاء الله فيه أن ينقلوا من عذاب النار إلى عذاب آخر كالزفير وغيره ، فأمرهم دائر بين التعذيب بالنار والتعذيب بغيرها ولا أمل لهم في انقطاع العذاب عنهم بأى وجه . أو إلا الوقت الذى يتوقفون فيه في الموقف للحساب ، وقيل الاستثناء ليس من خلودهم في النار ، بل من قوله تعالى : « لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ » .

والمنع على هذا : فأما الكافرون الذين شقوا بكفرهم ففي النار لهم فيها زفير وشهيق حال خلودهم الأبدى فيها . لا ينقطع زفيرهم وشهيقهم إلا مدة يشاؤها الله . يكون تعبيرهم فيها عن كربهم بغير الزفير والشهيق .

ونقل القرطبي في الوجه الرابع في تفسيره لها عن ابن مسعود أنه قال : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » لا يموتون فيها ولا يخرجون منها « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » وهو أن يأمر النار فتأكلهم وتغنيهم ، ثم يجدد خلقهم ليتجدد تعذيبهم . ولعله استمد هذا الرأي من قوله تعالى : « كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَلُوقُوا الْعَذَابَ » . تلك خلاصة الآراء المشهورة في تفسيرها . وفيها آراء ومباحث أخرى . فليرجع إليها في المطولات من شاء المزيد .

(* وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَنِي الْخَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُودٍ (٢٥٣))

الفردات :

(سُعِدُوا) : بضم السين قراءة الأعمش وحفص والكسائي ، قال الثعلبي : أى رزقوا السعادة ، يقال سُعِدَ وأسْعِدَ بمعنى واحد ، وقرأ الباقون بفتح السين على أسلوب شقوا . (عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُودٍ) : أى غير مقطوع عنهم .

التفسير

١٠٨ - (وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُورٌ) :

نتحدث هذه الآية الكريمة عن الفريق الثاني من أهل الموقف في يوم مجموع له الناس ومشهود ، وهو فريق السعداء بعد أن تحلثت الآيتان السابقتان عن فريق الأشقياء والكلام في معنى ما دامت السموات والأرض هنا ، كالكلام في مثله في الفريق الأول .

أما قوله (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) فإنه يومهم أن خلود السعداء في الجنة ينقطع ولا يدوم حينما يشاء الله قطعه ، وهذا يتنافى مع التصريح بعدم قطعه في قوله سبحانه : (عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُورٌ) : كما يتنافى مع آيات كثيرة ناطقة بأبدية النعيم في الجنة لهم ، وقد أُجيب عن ذلك بعدة أجوبة ، منها أن اليوم المشهود يبدأ من البعث ، وأن السعداء لا يدخلون الجنة حين بعثهم ، فإنهم كثيرهم يحشرون للموقف ، ويحاسبون . ثم ينعم الله عليهم بدخول الجنة بعد أن يقضى لهم بذلك عدالة منه وفضلا ورحمة . فالوقت الذي قضوه في اليوم المشهود قبل دخولهم الجنة ، هو المستثنى بقوله (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) ولا يضر هذا المعنى أن الاستثناء وقع من أول اليوم لا من آخره . كما نقول جلست في البستان يوما إلا ثلاث ساعات من أوله ، فإنه تعبير صادق وسليم من الناحية اللغوية .

ومنها أن الاستثناء بالنسبة إلى الوقت الذي ينقلون فيه من نعيم الجنة إلى ما هو أعلى منه ، من الفوز برضوان الله الذي هو أكبر من الجنة ، كما قال تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طِبَّةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ »^(١) . ولهم أيضا ما يتفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كتبه ، قال الزمخشري : والدليل على هذا قوله تعالى : « عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُورٌ »^(٢)

(١) لقوله : من الآية (٧٢) .

(٢) أنظره في الكشاف تلميحاً للزمخشري على قوله تعالى في حق الكفار : « دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » ففقد تعرض في كلامه فيها إلى ما يماثلها في حق المؤمنين هنا .

وما قيل في تأويلها: إن الاستثناء بالنسبة إلى عصاة المؤمنين، فإنهم يغيثون عن الجنة في الوقت الذي يعاقبون فيه على معاصيهم، ثم يؤمر بدخولهم الجنة، فلذا قيل في حقهم (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ): أي إلا من شاء ربك من عصاة المؤمنين، فإن دخولهم فيها ينقطع عند أول دخول الصالحين إياها حتى يعاقبوا على معاصيهم، فإنهم سيدخلونها ويلحقون من دخلها قبلهم من الصالحين، وقد وصقوا بالسعادة باعتبار ما آل إليه أمرهم وفيها يلي بيان معنى الآية على ما ترى.

وأما الذين أنعم عليهم بالسعادة من الله بأن وفقوا للإيمان والعمل الصالح لصفاه فطرتهم فهؤلاء في الجنة يستقرون، خالدين فيها ما دامت السموات والأرض، لا يبرحونها أبداً، إلا الوقت الذي يشاء الله فيه أن ينعموا بثواب أعظم، حيث يتجلى عليهم برضوانه، الذي هو أكبر من الجنة، وأعظم منها شأنًا.

وهناك أيضا ينظرون إليه جل وعلا كما قال في سورة القيامة: «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ»^(١) وحيث ينعم الله عليهم بما لاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ولا يعلم كنهه سواه، يعطيهم الله هذه النعم دائما، عطاء غير مجنود عنهم ولا هم عنه ينصرفون.

(فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءُ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (١٠٩))

الفردات :

(فِي مِرْيَةٍ) : في شك . (نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ) : جزاءهم كاملا .

التفسير

١٠٩- (قَالَ تَكَ فِي مَرِيَّةٍ مَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ) :

بعد أن بين الله تعالى عقاب الأشقياء وثواب السعداء أنذر أهل مكة بأن عبادتهم قائمة على الضلال وأنهم سيلقون مصير الأشقياء الضالين إذا أصروا على شركهم .

والمعنى لا يتطرق إليك - أيها الرسول - شك في ضلال هؤلاء المشركين وإن ادعوا أنهم يقتربون إلى الله بعبادة هذه الأصنام حيث قالوا : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » ^(١) .

وهو ادعاء باطل لا يقوم على عقل رشيد أو رأى سديد ، لأن الأصنام لا تملك التقريب والإبعاد من الله تعالى ، فهي لا تملك لنفسها ضراً ولا نفعاً فكيف تملكهما لغيرها .

(مَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ) :

أي أنهم لا يؤدون عبادتهم تطبيقاً لكتاب منزل ، أو إطاعة لنبي مرسل ، أو تأثراً بعقل مفكر ، وإنما يؤدونها تقليداً أعمى لأبائهم وأجدادهم الضالين دون روية أو تفكير « إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ . فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ » ^(٢) .

(وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ نَعِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ) :

أي وإننا لمجازوهم على عقيدتهم الباطلة وأعمالهم الفاسدة جزاءً كاملاً غير منقوص ، كما جازينا الأمم السابقة بسبب كفرهم وعتوهم « وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا » . والجملة هنا مؤكدة بأكثر من مؤكدة للإلتذار والترهيب .

(١) سورة الزمر الآية : ٣

(٢) سورة الصفات الآيتان ٦٩ ، ٧٠

(وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْهُ مُرِيبٌ ﴿١١٠﴾ وَإِنَّ كُلَّ لَمَّا لِيُوقِنَنَّ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ ۚ إِنَّهُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾)

المفردات :

(وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) : لولا وعد سبق منه سبحانه بتأجيل العذاب حتى حين يعلمه . (شَكٍّ مِمَّنْهُ مُرِيبٌ) : شك مزعج محير مقلق .

التفسير

١١٠ - (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ . . .) الآية .

بعد أن ختم الله الآية السابقة بوعيد مشركي قريش بأنهم سينالهم نصيبهم من العقاب وإفياً ، جاءت هذه الآية مسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بأن خلاف قومه عليه لم ينفرد به ، بل هذا هو الشأن في جميع أمم المرسلين ، وضرب له مثلاً بقوم موسى حيث اختلفوا عليه ، وأكد له أن عقابه سينزل بمن كفر به من قومه ، كما نزل بمن كفروا برسله من قبله ، وسيكون نزوله في الوقت الذي عينه سبحانه لهذا العقاب ، فلا استعجالهم يقدمه ولا إنكارهم يؤخره ، كما قال تعالى : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ » ^(١) وقال سبحانه : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » ^(٢)

والمعنى : ولقد أنزلنا التوراة على موسى عليه السلام قبلها إلى قومه ولكنهم اختلفوا فيها ، فآمن بها بعضهم ، وكفر بها آخرون ، حتى آل أمرهم إلى عبادة العجل ، فلا نبال

(١) سورة الحج ، من الآية : ٤٧

(٢) سورة النكبات الآية : ٥٣

يا محمد باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن ، وقولهم : « تَوَلَّأْنَا نَزَلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ » . وزعمهم أنك افتريته ، فالكفر كله ملة واحدة .

وإذا كان الله تعالى لم يجعل عقوبتهم في الدنيا بالاستئصال ، فلن يفلتوا من العقاب في الآخرة بأشد العذاب ، حيث سبقت كلمته بتأجيل عقابهم إليها لحكم يعلمها ، وفي ذلك يقول الله تعالى :

(وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) :

أي ، ولولا فضاء سبق من ربك يا محمد بتأجيل عقوبة قومك المختلفين عليك إلى يوم القيامة لقضى بينهم بتعجيل عقوبتهم على كفرهم ، وإنجاء المؤمنين منه ليميز المحقون من المبطلين .

وقيل إن الكلام في قوم موسى ، والمعنى : لقضى بينهم بعقابهم عاجلاً على اختلافهم في أسر التوراة . ويبعد هذا الرأي أن الآية مسوقة لتسليّة الرسول على اختلاف قومه عليه ، بما حدث لموسى من اختلاف بني إسرائيل عليه ، ولبيان أن عقوبة قريش على كفرهم به مؤجلة في علم الله ليوم الوعيد ، ولولا ذلك لمجل بها لهم .

(وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ) :

أي وإن قومك يا محمد لفي شك من القرآن موقع في حيرة لهم ، ولو أنصفوا لبادروا إلى الإيمان به ، فإن بيعت ربيهم هو استمسكهم بلدين الآباء وتمصّبهم له ، وعدم إصفاهم إلى الناصح الأمين^(١)

ويصح أن يكون المعنى : وإنهم لفي شك من تعذيبهم على كفرهم مقلق لنفوسهم وقد أخطئوا في هذا الشك ، كما يشير إليه قوله تعالى :

١١١ - (وَإِنَّ كُلاًّ لَّمَّا لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ) :

(١) فالضمير في لفظ (منه) عائد على القرآن وإن لم يذكر في الكلام ، قال أبو السعود في بيان ذلك (فإن ذكر إيتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه ، لاسيما بعد التسليّة يتأذى بذلك فداء غير غنى) : أي يتأذى بعوده إلى القرآن وإن لم يذكر .

(٢) يرى أبو عبيدة أن لفظ (لما) في قوله تعالى : « لَمَّا لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ » بمعنى جميعاً ، وأصله بالتثنية - وقد قرئ به ، ثم بنى على فعل ، وهو مأخوذ من لمع بمعنى جسته ، وقد اخترنا هذا الرأي لأنه أقرب الآراء وأيسرها وأبعدا عن التكلف برغم ما وجه إليه .

أى وإن كلا من المختلفين فيه مؤمنين وكافرين ، جميعاً والله ليوفينهم ربك يا محمد جزاء أعمالهم إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر .

(إِنَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ خَيْرٌ) :

إنه تعالى بما يعمله المحسنون والمسيئون عليم أدق العلم وأوسع ، فما تخفى عليه منهم خافية ومن كان كذلك ، فإنه سبحانه سيوفيههم جزاء أعمالهم .

(فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١١﴾ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٢﴾)

المفردات :

(فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ) : نَفَّذْ ما أمرك به دون ميل عنه بزيادة أو نقص .

(وَلَا تَطْغَوْا) : أى لا تتجاوزوا الحد الذى أمرتم به وذلك بالإفراط أو التفريط .

(وَلَا تَرْكَبُوا) : ولا تميلوا .

التفسير

١١٢ - (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا) :

أى إذا علمت يا محمد أن كلا من المؤمنين والكافرين سيوفيههم ربك جزاء أعمالهم قدم على ما أنت عليه من الاستقامة على شرع الله الذى شرعه لك عقيدة وعمل ، وليستقم عليه من تاب عن الشرك والكفر ليكون معك ويشاركك فى الإيمان ، ولا تتجاوزوا الحد بإفراط ممل أو تفريط مخل .

(إِنَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ بِخَيْرٍ) :

فيجازيكم على عملكم وفق ما علمه من أداكم له ، فمن أحسن فلنفسه ، ومن قصر فعليها .

وقد دلَّت الآية على وجوب اتباع المنصوص عليه، من غير انحراف عنه بمجرد الرأى، فإنه طغيان وضلال.

وأما العمل بمقتضى الاجتهاد المترتب على علل المنصوص، فذلك من باب الاستقامة أيضاً، لقوله تعالى: «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ^(١)». فإنه أمر بالقياس، ومثال ذلك قياس عصير القصب إذا أسكر في الحرمة، على الخمر المنصوص على حرمتها - لعلة الإسكار - المشتركة بينهما.

والغرض من توجيه الأمر بالاستقامة على أمر الله إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في مقدمة من آمن وتاب - إلى الله وأصبح في معيته، الغرض من ذلك. أن يعلم الناس أن عبادة الله وأوامره واجبة الاتباع حتى بالنسبة للأنبياء، وأنهم في مقدمة المكلفين بذلك، لأنهم قدوة لأدوامهم، فلا يباح لهم الخروج على أمره وعدم الاستقامة عليه بإفراط، فإن المنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى. ولا بتفريط فإنهم مكلفون بكمال العمل، لأنه حق له تعالى، وليكونوا أسوة لغيرهم، ولأنه تعالى طيب فلا يقبل إلا طيباً - كما جاء في الحديث الشريف.

ولقد كانت شدة الالتزام بكمال الامتثال من النبي صلى الله عليه وسلم في هذه السورة وغيرها، داعية إلى مشابهة صلى الله عليه وسلم، قال صلى الله عليه وسلم: «شبيبتنى هود والواقعة وأخواتهما». أخرجه الترمذى.

ومن هذا وأمثاله يعلم أنه لا طبقية في الإسلام، فالكل عباد الله، وأنه لا فرق بين حاكم ومحكوم، ولا بين نبي وغيره في التزام شريعة الله ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول للزهراء رضى الله عنها: «اعْمَلِي فَيَأْتِي لَأَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً». وكان يقول أيضاً: «وَاللَّهِ لَوْ سَرَقَتْ قَاتِلَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَقَطَعْتُ يَدَهَا».

وقد أوجب الله تعالى على عباده ما يسهل عليهم الاستقامة عليه من فعل الواجبات وترك المحرمات ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ، فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالْغُدُوءِ وَالرُّوحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ». أخرجه البخارى عن أبي هريرة في كتاب الحج - ومن تتبع التكاليف الشرعية وجدها سهلة ميسرة على

القوى والضعيف والغنى والفقر، مع ما فيها من الترخيص لأصحاب الأعذار بالرخص الكثيرة، كإسقاط الحج عن فاقد الاستطاعة، والصوم عن الحائض والنفساء والشيخ الفاني، وغير ذلك كثير .

ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن بعض الصحابة نذر أن يصوم ولا يفطر ويقوم الليل عابداً ولا ينام ، ولا يتزوج النساء ، خطب في الصحابة ناهياً عن ذلك وقال : « إِنِّي لَأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتَقَاكُمْ لَهُ لَكُنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأُحِلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ النَّسَاءَ : فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنتِي فَلَيْسَ مِنِّي » أخرجه الشيخان .

وكانت عبادته صلى الله عليه وسلم وسطاً لا إفراط فيها ولا تفريط ، مراعاة للطاقة البشرية لأمتهم ، أخرج مسلم عن جابر بن سمرة قال : « كُنْتُ أَصِلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصِداً وَخُطْبَتُهُ قَصِداً » .

فعلى المسلمين أن يستقيموا على أمر الله ، فإن الدين يصر لا عسر ، وليعلموا أن الله مطلع على أعمالهم وعبادتهم ومجازيهم عليها حسب أدائهم لها ، إن خيراً فخير . وإن شراً فشر . ١١٣ - (وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ) :

بعد أن أمر الله رسوله والمؤمنين بالاستقامة على أمر الله دون إفراط أو تفريط جات هذه الآية ناهية عن الميل إلى الظالمين والتعاون معهم .

والمراد بالظالمين الكافرون ، أو كل ظالم ولو كان مسلماً ، والمراد بالركون إليهم محبتهم والاعتماد عليهم ، والأخذ بمشورتهم ، وقد نبى الله في الآية عن ذلك الركون وتوعد عليه بمساس النار ، فإذا كان هذا مآل من يميل إليهم ، فما ظنك بمن يشاركهم في عاداتهم ، ويدبر معاشرتهم ، ويتزنى بزيمهم تقليداً لهم ، ويعاونهم على ظلمهم ، لا شك أن عذابه يكون أشد وأعظم ، ولهذا تعتبر الآية أبليغ ما يتصور في النهي عن الظلم والوعيد عليه .

ومما جاء في السنة نبياً عن محبتهم ومعاونتهم قوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحَبَّ قَوْماً حَسَرَهُ اللَّهُ فِي زُمْرَتِهِمْ » أخرجه الطبراني ، وقوله : « مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا لِيُحْضَ بِبَاطِلِهِ حَقًّا فَقَدْ بَرَّتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ » أخرجه الحاكم ، وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ دَعَا لِظَالِمٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ » .

فعل كل مسلم أن يكون ولاؤه لله ولدينه ووطنه وإخوانه المسلمين ، قال تعالى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» .^(١) وقال سبحانه : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أْتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا» .^(٢) وبالجمله فإن من أحب الظالمين أو أعانهم على ظلمهم عوقب بالنار بقدر حاله معهم ، وكذلك من استعانوا بهم على قتال إخوانهم المسلمين أو ظلمهم ، أو بعثوا بطائفة منهم للقتال في صف من يريدون استعبادهم أو ظلمهم .

قال تعالى : «لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ» .^(٣) إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ» .^(٤)

وحكى الزمخشري في الكشف أن الموفق الخليفة العباسي صلى خلف إمامه فقراً الإمام بهذه الآية فخر الموفق مغشياً عليه فلما أفاق قال هذا فيمن ركن إلى الظالم فكيف بالظالم ؟ .
(وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ) :

أى إذا ركنتم إلى الظالمين بأى وجه من الوجوه التى مر بيانها مستكم النار معهم ولن يستطيع أحد إنقاذكم أو إنقاذهم من عذاب الله كما قال تعالى : «لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلٌ وَلَا شَفِيعٌ» .^(٥)

ولا شك أن المسلمين يدركون من هذا التحذير ، أن عليهم أن يعتمدوا على الله وأن يكونوا كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً ، وأن يحذروا موالة الظالمين ، وأن يدركوا خبيثهم وسوء طويتهم بالنسبة إليهم ، فقد علموا ما قاسيناه من لؤم المستعمرين ، وصداقتهم الزائفة ، فقد استنزفوا دماءنا وأموالنا ، وأساءوا إلى ديننا وأخلاقنا ، وعلى المسلمين أيضاً أن يحولوا بين الظالم وظلمه ، روى الإمام أحمد وأصحاب السنن عن أبي بكر - رضى

(٢) سورة النساء الآية : ١٤٤

(١) سورة التوبة الآية : ٢٣

(٤) سورة الأنعام من الآية : ٥١

(٣) سورة آل عمران من الآية : ٢٨

الله عنه - أنه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إنكم تفرعون هذه الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَبِضُّرْكُمْ مِنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » ^(١) ألا وإن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه ، أوشك الله أن يعهم بعقابه ، ألا وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا المنكر بينهم فلم ينكروه يوشك أن يعهم الله بعقابه » .

(وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ^٤ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ ^(١١) وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ^(١٥))

المفردات :

(طَرَفَيْ النَّهَارِ) : أوله وآخره ، هما الغداة والعشي . (وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ) : وساعات منه قريبة من النهار . (وَزُلْفًا) : جمع زلفة - من أزلقه إذا قربه .

التفسير

١١٤ - (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ) :

بعد أن أمر الله رسوله والمؤمنين بالاستقامة ، وأن يتركوا الركون إلى الظالمين ، أمرهم بما يعينهم على ذلك من اللجوء إلى الله بأداء الصلاة بضع مرات أثناء الليل والنهار . وقد وجه الأمر في هذه الآية إلى النبي صلى الله عليه وسلم - مع أن المراد به أمته معه - لأنه إمام المؤمنين ورسولهم ، فتكليفه تكليف لهم ، إلا ما نص على تخصيصه به كالتزوج بأكثر من أربع مجتمعات .

والمعنى : وأدّ الصلاة بأركانها وشروطها في طرق النهار - الغداة والعشي - فلما صلاة الغداة فهي الصبح ، وأما صلاة العشي ، فهي الظهر والعصر ، وأقم الصلاة أيضا في ساعات من أول الليل ، بأن تؤدّي صلاتي المغرب والعشاء وبهذا التأويل تضمنت الآية الكريمة الصلوات الخمس التي كلف الله بها عباده المؤمنين يوميا .

قال القرطبي : لم يختلف أحد من أهل التأويل في أن الصلاة في هذه الآية يراد بها الصلوات المفروضة وخصها بالذكر لأنها ثمانية الإيمان وإليها يفرع في النواصب - وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة . اهـ .

(إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ) :

هذا التبعييب تعليل للأمر السابق بأداء الصلاة ، يشير إلى أن الحسنات وعلى رأسها الصلاة تكفر السيئات وتذهب الآثام . فإذا حدث من المؤمن انحراف عن الاستقامة : أو ميل إلى الطغيان ، أو جنوح إلى الظالمين ، وذكر المؤمن ربه وتاب وأناب ، وفزع إلى الصلاة ، غفر الله له ما ارتكبه من آثام فإن الصلاة كما تنهى عن الفحشاء والمنكر تطهر النفوس من الأدراخ والأوشاب .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا ، مَا تَقُولُ : يُبْقِي ذَلِكَ مِنْ دَرَنِهِ ؟ قَالُوا لَا يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْئًا ، قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهَا الْخَطَايَا » .

أخرجه البخاري في كتاب مواقيت الصلوات عن أبي هريرة .

وجاء في سبب نزول هذه الآية عن ابن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قُبلة حراما . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم . فسأله عن كفارتها فنزلت فقال الرجل ألي هذه يارسول الله ؟ قال لك ولمن عمل بها من أمي » أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح .

وفي معنى الآية يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَأَتِمِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » رواه أحمد والترمذي والحاكم والبيهقي :

وقد يمن الله على عبده إذا أحسن التوبة وأكثر الحسنات فيبذل سيئاته حسنات كما قال سبحانه : « لَأَمِّنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ »^(١١)

١١٥ - (وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) :

إن التزام الاستقامة والقصد ، واجتناب الظالمين ، وإقامة الصلاة في أوقاتها تمام الأركان والشروط ، كل هذا يستدعي الصبر فلذا أمر الله به في هذه الآية كما أمر به في غيرها كقوله تعالى « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا »^(١٢)

وقد أوصى الله سبحانه بالاستعانة بالصبر والصلاة على أداء الطاعات واجتناب الموبقات حيث قال تعالى : « وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ »^(١٣)

فمن أطاع الله واتقاه وفاء الله أجره كاملاً لأنه سبحانه لا يضيع أجر من أحسن عملاً « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ »^(١٤)

(فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ
الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ
لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾)

الفسادات :

(لَوْلَا) : هلا . (الْقُرُونِ) : جمع قرن ، وقدره بعضهم بشمانين سنة ، وبعضهم بسبعين سنة والجمهور على أنه مائة سنة ، والمراد من القرون هنا أهلها من الأمم السابقة .

(٢) سورة طه من الآية : ١٣٤

(١) سورة الفرقان من الآية : ٧٠

(٤) سورة الأعراف من الآية : ٥٦

(٣) سورة البقرة الآية : ١٤٥

(أُولُوا بِقِيَّةً) : أصحاب روية وتفكير ، وأطلق عليهم ذلك لأنهم لا يعملون بإبداء
الرأى ، بل يبقونه حتى يمحضوه ، ويدركوا صوابه فيجهروا به
(مَا أَتَرَفُوا فِيهِ) : ما تنعموا به .

التفسير

١١٦- (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ) :

هذه الآية تشير إلى الأمم المهلكة التي ورد ذكرها في هذه السورة ، لو كان فيهم كثير
من العقلاء مقاومون الفساد ويضربون على أيدي الطغاة المستبدين ويحتكمون إلى العقل
المؤيد للرسالات السامية ، لو كان فيهم كثير من هؤلاء العقلاء الذين يكفونهم عن
الفساد والإفساد لما حقت عليهم كلمة العذاب . فإن من سنن الله الكونية أن يأخذ الأمم
بعذابه الشديد إذا عمَّ فيهم الفساد وانتشر بينهم الضلال ، وأصبح المعروف بينهم
نادراً ، والمنكر شائعاً « وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ »^(١)

والمعنى : فهلا وجد من هؤلاء الأقوام المهلكة الذين تقدم ذكرهم في هذه السورة
هلاً وجد منهم جماعة كثيرة أصحاب بقية من العقل والروية ينهونهم عن الفساد
والإفساد في الأرض ، لينجوا من الهلاك . لكن قليلاً ممن أنجينا منهم نهوا عن ذلك
فسلموا ونجوا منه .

(وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ) :

أى إن القلة القليلة من العقلاء لم تستطع القضاء على الفساد ، وأما الكثرة الكاثرة
الظالمة لنفسها فقد انغمست في الترف والتعم وأمعنت في الفساد والضلال . استجابة
لما جبلت عليه من حب الجريمة والإجرام فاستحققت الهلاك والدمار .

١١٧- (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ) :

وما صح ولا استقام عقلا أن يهلك الله أهل هذه القرى بظلم وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ويؤمنون بخالقهم ، فإن إهلاكهم وهم مصلحون يناقض صفة الحكمة التي يتصف بها العليم الحكيم ، وينافي السبيل الذي اختاره سبحانه لمعاملة عباده ، وهو الذي جاء في قوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»^(١) وقوله سبحانه: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَٰكِن النَّاسُ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ»^(٢) .

(وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝١١٨ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنسَانِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝١١٩)

المفردات :

(أُمَّةً وَاحِدَةً) : جماعة متحدة في الدين لا خلاف فيه بينها .
(وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) : ووجب حكمه وقضاؤه الأزلي - (الْجَنَّةِ) : الجن .

التفسير

١١٨ - (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) :

ولو أراد الله ربك سبحانه وتعالى أن يكون الناس جماعة واحدة في دينها وتقواها واتزان عقولها ، بحيث لا يقع من أحد منهم كفر ولا إفساد ، لو أراد ربك ذلك لوقع ، ولكنه لم

(١) سورة الأعراف الآية : ٩٦

(٢) سورة يونس الآية : ٤٤

يرده ، بل خلقهم وأودع فيهم العقل ، وأعطاهم الاختيار ، ووضح لهم الطريق ، وأقام الحجة بإرسال الرسل حتى تكون عقيدتهم وعملهم بكسبهم واختيارهم ، ولكنهم اختلفوا بسوء رأيهم في هذا كله ، وأضاعوا فطرتهم المستقيمة المفطورة على الحق إلا من عصم الله منهم فثبتهم عليه

(وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ) :

ولا يزال الناس مختلفين ، بعضهم على الحق ، وبعضهم على الباطل ، بعضهم يستعمل عقله . ويسترشد بما رسمه له الرسل فيهتدى ، وبعضهم لا ينتفع بذلك ، بل يتبع هواه فيضل ويغوى .

١١٩ - (إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) :

أى لا يزال الناس مختلفين ، بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل ، إلا من رحمهم الله ربك فهداهم ولطف بهم فباتهم يتفقدون على الدين الحق ، ولا يختلفون فيه ، لأنهم يقبلون عليه سبحانه بقلوبهم وعقولهم فيحسن استقبالهم ويعينهم بفضله ورحمته .

(وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) : اللام في قوله (وَلِذَلِكَ) للعاقبة والإشارة راجعة إلى اختلاف

الناس

والمعنى : وخلقهم على الفطرة السليمة ، لتكون عاقبتهم أن يختلفوا ، وما كان ينبغي لهم أن ينهوا إلى ذلك ، وقد منحهم الله العقل والتمييز ، وأرسل إليهم الرسل ليهدوهم سواء السبيل ، ويشهد لهذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِيَّةٌ أَوْ نَصْرَانِيَّةٌ أَوْ مَجَسَّانِيَّةٌ » وقوله تعالى : « مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ »^(١)

ومن العلماء من جعل الإشارة في قوله : « وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ » إلى الرحمة في قوله : « إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ » .

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : معنى (وَلَئِكَ خَلَقَهُمْ) : وللمذكور من رحمة الله تعالى خلقهم ، يريد ابن عباس ومن معه ، أنه تعالى خلقهم على استعداد فطرى لرحمة الله : لكنهم آفسلوا قطرة الله بسوء اختيارهم ، وحرموها من رحمته جلّ وعلا .

(وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) : ووجب قضاء ربك العادل .

(لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) : وجب قضاءه أن من الخلق من يستحق الجنة لأنه زكى نفسه فأفلق وفاز ، ومنهم من يستحق النار لأنه دنس نفسه بالمعاصى فغاب وخسر ، وأن النار لا بد من أنها ستملأ من الأشقياء من الثقيلين الجن والإنس ، الذين لا يهتدون بما أنزله الله من كتب ، ولا يؤمنون بمن أرسل من الرسل ، وذلك لعلمه سبحانه وتعالى بكثرة من يختار الباطل على الحق ، ويؤثر الضلال على الهدى ، يحض اختياره ، وحرمان أنفسهم من تقبل رحمة الله ومعونته .

(وَكَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ
وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَرْعِطَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَقُلْ
لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانْتَظِرُوا
إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ
الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾)

الفردات :

(نَقْصُصُ) : من قص يقص ، والقص تتبع أثر الشيء للإحاطة والعلم ، ثم أطلق على الإخبار لما فيه من تتبع الأحداث رواية .

(أَنْبَاءُ) : جمع نَبَأٌ وهو الخبر الهام .
 (نُبِّئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ) : المراد من تثبيته زيادة ثباته في أداء الرسالة ، واحتمال أذى الكفار .
 (اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) : اعملوا على غاية تمكنكم ، وأقصى استطاعتكم ، أو اعملوا على حالكم ومنزلتكم التي أنتم عليها من الكفر والمعاصي ، والأمر للتهديد .

التفسير

١٢٠ - (وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ) :

بعد أن قص الله سبحانه وتعالى في هذه السورة قصص أشهر الرسل وعاقبتهم مع أممهم من نجاة المؤمنين ، وإهلاك الكافرين ، ذكر في الآية فائدة ذكر هذه القصص .

والمعنى : وكل نبأ من أنباء هؤلاء الرسل مع أممهم نقص عليك يا محمد ونخبرك بما ثبت به فؤادك ، حيث تدرك منه أنك لست وحده الرسول الذي كفر به قومه ، فكل الرسل كانوا كذلك فصبروا حتى ظفروا بإعلاء كلمة الله ، وهزيمة الشرك ودك معاله ، وإهلاك أهله ، فإذا علمت أن الرسل من قبلك قاسوا ما تقاسي ، هان عليك ما تقاسيه ، فإن البلوى إذا حمت هانت ، وإذا هانت عليك قوى قلبك واشتدت عزيمتك على المضى في سبيل ربك ، وقوى احتمالك للإيذاء والصبر على أداء الرسالة .

وفي مثل هذا المعنى يقول الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُتِبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُرْسُلِينَ ﴾ ^(١)

(وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) :

ولقد جاءك في هذا القصص من أنباء الرسل وأقوامهم بيان جامع للحق وللموعظة وتذكير المؤمنين ، حيث يتعظون بما حل بالأمم السابقة من هلاك ودمار فيبتعدون عن أسبابه وموجباته .

وإنما عبر بقوله : (وَمَوْعِظَةً وَذِكْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ) مع أنه في الحقيقة أنزل لوعظ الناس جميعاً ، لأن المؤمنين هم الذين ينتفعون بما في هذه القصص من الوعظ والتذكير .

١٢١ - (وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ) :

وقل أيها الرسول للمشركين الذين أعرضوا عن دعوتك فلم يؤمنوا بما جئتهم به ، قل لهم مهذباً وموعظاً : اعملوا بقدر استطاعتكم وتمكنكم ، وبكل ما أوتيتم من قوة على مقاومة الدعوة والصد عنها ، إنا عاملون في تبليغ الحق ، دائبون عليه لا يشيننا عن عزمتنا كفركم ولا يردنا عن دعوتنا طغيانكم ، أو عاملون بما أنزله ربنا ، لا يصرفنا عنه صارف ، ولا يمنعنا منه كفار أليم .

١٢٢ - (وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) :

وترقبوا ما تتمنون لنا من هلاك إنا مترقبون أن يحل بكم مثل ما حل بالأُمم السابقة التي كذبت رسل ربها وصدت عن مبيله .

١٢٣ - (وَلِلَّهِ خِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) :

أي والله وحده علم ما غاب في السموات والأرض ، فلا يخفى عليه شيء من سرهم وجهركم .

(وَلِإِيهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ) :

وإليه وحده مرجع الأمر كله في الدنيا والآخرة ، لا إلى أحد غيره ، فيرجع إليه لا محالة أمرك يا محمد وأمرهم ، فيجازى كلًّا بما عمل

(فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) :

وإذا كان مرجع الكل إلى الله وحده لا إلى غيره فدم على ما أنت عليه من عبادته وحده مخلصاً له العبادة ، وتوكل عليه في جميع أمورك ، فإنه يكفيك كل ما أهلك ويكفلك في جميع أحوالك .

واعلم أن الأخذ بالأسباب المشروعة لا ينافي التوكل على الله ، ولذا أوجبه الله بقوله :
 « وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ »^(١) . وقوله : « فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ »^(٢) . وأمر
 به الرسول بقوله لصاحب الناقة : « اغْلِيهَا وَتَوَكَّلْ » : أى اعقل ناقتك أولاً ، ثم قل
 توكلت على الله .

(وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) :

وما ربك بغافل عما تعمله أنت من تبليغ رسالة ، ربك وما يعملونه هم من كفر وإعراض ،
 بل هو عالم به ، محيط بتفاصيله ، فيرفع شأنك يا محمد ويعلى قدرك في الدنيا والآخرة
 ويعاقبهم فيهما بما يستحقون من تعذيب وحرمان .

سورة يوسف عليه السلام

وهي مكية ، وآياتها مائة وإحدى عشرة آية فقط ، وذكرت بعد هود لما يجمع بينهما من تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم بقصص الأنبياء السابقين وما لاقوا من أذى الأبعاد كتقصص سورة هود وأذى الأقارب كقصّة يوسف عليه السلام .

وتمتاز سورة يوسف بأنها تناولت قصته كاملة من أولها إلى نهايتها ، حيث شرحت أمره مع أبيه ومع إخوته في صغره وشبابه وكهولته في فقره وفي غناه . وبينت كيف تأمر عليه إخوته ، حتى ألقوه في غيابة الجب ، وكيف التقطه بعض المسافرين وباعوه بثمن بخس دراهم معلودة وكانوا فيه من الزاهدين ، وأنه تربى في بيت عزيز مصر . ونشأ فيه نشأة عبد مملوك ، وأن جماله في شبابه أغرى به زوجته فراودته عن نفسه فاستمعهم ، فكادت له عنده ، ودفع به كيدھا إلى السجن وعاش فيه بضعة سنين ، وكان معه فتيتان ، وفي ليلة رأيا في المنام رؤيا ، وسألاه عن تعبیرھا ، فقال في تعبیرھا : « أما أحدكما فيسقى ربه خمرًا ، وأما الآخر فيُصلب فتأكل الطير من رأسه قضي الأمر الذي فيه تستفتيان » ، وتحقق تأويله لرؤياهما فقتل أحد السجينين وصلب ، وعفى عن السجين الثاني ، وأصبح ساقيا للملك مصر ، ولما رأى الملك رؤيا أزعجته وفشل الكهنة في تأويلها ، علم من ساقية مكانة يوسف في تعبیر الرؤيا ، فاستدعاه فعبرها تعبیراً عرف منه الملك منزلته من العلم ، وبرأته زوجة العزيز مما نسبته إليه ظلماً وجعله الملك على خزائن الأرض

ثم بينت القحط الذي أصاب الناس وبينت كيف كان هذا سبباً في حضور إخوته ليتزودوا من الطعام الذي خزنه يوسف ليكون قوتاً للناس في سبع سنين عجاف ، وكيف خزنه حتى سلم من الآفات هذه المدة ، وكيف عاد إليه أبواه وإخوته ، ثم رفع أبويه على العرش وغروا له سجداً ، إلى غير ذلك من غرائب هذه القصة التي تعتبر عبراً وعظات ينبغي أن ينتفع بها كل ذي عقل رشيد .

وقد بدئت السورة بثلاث آيات في بيان أحسن القصص ، ثم جرى عقبها بقصة يوسف كاملة ، وختمت بإحدى عشرة آية توضح أهداف القصة والحكم الاستفادة منها ، ودلالاتها الواضحة على نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

وما يلاحظ في هذه السورة الكريمة أنها تصور الفضائل في أسمى صورها مثل : صبر يعقوب على فراق يوسف ثم فراق أخيه ، وصبر يوسف على ما قاساه من تعرض للهلاك بعد الأمان في حضن أبويه ، وما عاناه من عبودية بعد الحرية ، وما تعرض له من ظلم في غيابة السجن دون ذنب جناه .

ومن الفضائل الكبرى في القصة : العفة في أسمى صورها في يوسف عليه السلام ، مع وفرة عوامل الإغراء والإغواء في شرح الشباب ، ومن الفضائل الكبرى التي أبرزتها أيضا الثقة بالله وآثارها فإن يعقوب لم يفقد ثقته به ، ولم يقنط من رحمته ، ويوسف لم ييئس - وهو في قرارة السجن - من الفرج ، وظل ثابت الإيمان يدعو إلى الله ويعتصم بتقواه ، حتى بدل الله حالهما إلى أحسن حال

كما أبرزت القصة فضيلة العفو والصنع الجميل الصادر من يوسف لإخوته والاستغفار من يعقوب لأبنائه ، ومقابلة الإساءة بالإحسان .

وكما صورت القصة الفضائل في أسمى صورها صورت أيضا الرذائل في أبشع مظاهرها حيث صورت حقد إخوة يوسف عليه ، وارتكابهم ما آذى أباهم أشد الإيذاء ، وما عرض أنفسهم للهلاك ، كما صورت استهتار زوجة العزيز وإصرارها كل الإصرار على الخيانة الزوجية وإنها لم تكتثر بسوء القالة في حقها ، ولما لم يستجيب يوسف لرغبتها ، أغرت به زوجها العزيز وحرصته على إلقائه في السجن ظلما وعدوانا

وقد بينت سورة يوسف كما بينت سورة هود أن العاقبة للمتقين ، كما بينت أن مع العسر يسراً وأن لكل شدة نهاية ، وأن الله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الرَّ نِلَكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُسِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ
بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنَّ
الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾)

التفسير

١ - (الر) : أسماء حروف بدأ الله عز وجل بها بعض سور^(١) كتابه الكريم إشارة إلى أنه مكون من كلمات ذات حروف عربية كذلك التي يتألف منها كلام معارضيه - تحديدا لهم أن يأتوا بمثله إن كانوا صادقين في دعواهم أن الرسول تقوله ، فإذا عجزوا فمحمد مثلهم لا يقدر على مثله ، فيجب الإيمان حينئذ بأنه من عند الله أنزله تأييدا لرسوله .

وقيل هي سر بين الله عز وجل وبين رسوله أوحى الله به إليه عليه الصلاة والسلام ولا يلزم علم جميع الأنام بما يوحى الله عز وجل لأنبيائه ، فهم قد علموا من الأسرار القدسية ما لا تستطيع وعيه العقول البشرية العادية ، روى عن أبي بكر : لكل كتاب سر ، وسر القرآن أوائل السور . وقد تحدثنا عن هذه الفواتح في أول سورة البقرة وآل عمران وغيرهما مما تقدم .

(١) السور المبلوغة بالحروف المفردة تسع وعشرون سورة وهي :

- (١) البقرة (٢) آل عمران (٣) الأعراف (٤) يونس (٥) هود (٦) يوسف (٧) الرعد (٨) إبراهيم (٩) الحجر (١٠) مريم (١١) طه (١٢) الشعراء (١٣) النمل (١٤) القصص (١٥) التكميت (١٦) الروم (١٧) لقمان (١٨) السجدة (١٩) يس (٢٠) ص (٢١) غافر (٢٢) فصلت (٢٣) الشورى (٢٤) الزخرف (٢٥) الدخان (٢٦) الحاثية (٢٧) الأحقاف (٢٨) ق (٢٩) الفلم .

(تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) : الإشارة إلى آيات هذه السورة ، والمراد بالكتاب القرآن عامة والمبين من أبان اللازم بمعنى بان وظهر؛ أى الظاهر أمره فى كونه حقا من عند الله ، أو الواضح فى معانيه وأغراضه .

أو هو من أبان غيره أى أظهره ، فهو يظهر حقائق الدين ومصالح الدنيا لمن تلاه وتدبر ما فيه . قال تعالى : « مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » . ولا مانع من أن يكون المعنى عاما يشمل كل ذلك فيكون ظاهراً فى نفسه مظهراً لغيره من الحقائق .

والمعنى : تلك الآيات الواردة فى هذه السورة آيات من الكتاب الواضح فى كونه من عند الله ، الظاهر فى معانيه وأغراضه ، الموضح لحقائق الدين الحق ، ومصالح الدنيا والآخرة .

ولما وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذائق من بعد منزلته ورفعة بيانه وحسن إبانته عقب ذلك بما يدل على الشرف الإضافى فقال :

٢ - (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) : أى إنا أنزلنا هذا الكتاب على محمد قرآنا عربيا لتستطيعوا قراءته وتقبله وفهمه أيها العرب ، وتكونوا دعاة لشرائعه فى الأمة العربية وغيرها .

٣ - (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ) :

آيات القرآن الكريم معجزة فى جميع صورها ، سواء أوردت فى صيغة خطابية أم جدلية أم قصصية ، والقصص الثربوى بصفة عامة يعطينا صوراً واضحة للفضائل والردائل ، حتى تترك آثارها العميقة فى أغوار النفوس البشرية فتقبل على الفضائل لحسن عاقبتها ، وتدبر عن الردائل لتقيح مصيرها .

وقد ساق الله القصص القرآنية ، لاستفيد من روايتها مكارم الأخلاق ونتعظ بعظاتها وغيرها ، حتى نكون بمأمن من شررات الحياة ومنجاة من أخطار الدنيا والآخرة ، وسورة يوسف مليئة بالعظات والعبر ، فلهذا تعتبر بحق أحسن القصص كما وصفها الله تعالى .

ومعنى هذه الآية ما يلي : نحن نروى لك يا محمد أحسن القصص الواقعي النافع في شتى نواحي الحياة ، وإن كنت من قبل لإيحائه إليك ، لمن الغافلين عن هذه القصة ، فلم تخطر لك ببال ، ولم يسبق لك بها علم .

قال القرطبي في بيان كون سورة يوسف أحسن القصص : مسألة اختلف العلماء لم سميت هذه السورة أحسن القصص من بين سائر الأقاصيص ، فقيل لأنه ليست قصة في القرآن تتضمن من العبر والحكم ما تتضمن هذه القصة ، وبيانه قوله في آخرها : «لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ» . وقيل سبأها أحسن القصص بحسن مجاوزة يوسف عن إخوته وصبره على أذاهم ، وعفوه - بعد التقاتلهم - عن ذكر ما نعاطوه ، وكرمه في العفو عنهم حتى قال : «لَا تَغْرِبْ عَلَيْنَا الْيَوْمَ» . وقيل لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين ، والملائكة والشياطين ، والجن والإنس ، والأنعام والطير ، وسير الملوك والممالك والتجار والعلماء والجهال ، والرجال والنساء وحيلهن ومكرهن ، وفيها ذكر التوحيد والفقه والسير وتعبير الرؤيا ، والسياسة والمعاشرة وتدبير المعاش ، وَجُمِلَ الفوائد التي تصلح للدين والدنيا .

ثم ذكر عن بعض أهل المعاني أنه قال : إنما كانت أحسن القصص ، لأن كل من ذكر فيها كان مآله السعادة ، انظر إلى يوسف وأبيه وإخوته وامرأة العزيز - قيل - وللملك أيضا ، فقد أسلم وآمن بيوسف ، وكذا مستعبر الرؤيا الساقى ، والشاهد فيها يقال ، فما كان أمر الجميع إلا إلى خير . ١٨ .

(إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ يَبْنَئِي لَا تَقْصُصْ
رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ
عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا
عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾)

المفردات :

(يَا أَبَتِ) : بمعنى يابى ، والتاء عوض عن ياء المتكلم .

(يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ) : يختارك ويصطفيك (تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) : تفسير الأحلام وبيان ما تؤول إليه .

(أَبَوَيْكَ) : المراد بهما الجدان إبراهيم وإسحق بن إبراهيم عليهما السلام ، وأطلق عليهما أبوان لأن الجد أب لغة وعرفا وشرعا حيث يرث ميراثه عند فقده .

التفسير

٤- (إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ) :

هذه الآية الكريمة بداية للحديث عن قصة يوسف التي وصفها الله بأنها أحسن القصص ووعده بأنه سيقصها على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم .

والمعنى : واذكر يا محمد لمن يعارضون في نبوتك اذكر لهم قصة يوسف التي لا تعلمها أنت ولا قومك ، ليعلموا أنها من وحى الله وأنت صادق في دعوى رسالتك ، اذكر

لهم حين قال يوسف لأبيه يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام : يَا أَبَتِي إِنِّي رَأَيْتُ فِي مَنَامِي أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا مِنَ الْكَوَاكِبِ السَّائِيَةِ ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ، رَأَيْتُهَا جَمِيعًا تَرَكْتَ مَوَاقِعَهَا وَسَجَدَتْ لِي . وَكَانَ إِخْوَةُ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحَدَ عَشَرَ فَجَاءَتْ هَذِهِ الرُّؤْيَا مُؤَذِّنَةً بَأَنَّهُمْ سَيَسْجُدُونَ لِيُوسُفَ مَعَ وَالِدَيْهِ الْمَشَارَ إِلَيْهِمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ فَالْشَّمْسُ رَمَزَ إِلَى أَبِيهِ ، وَالْقَمَرُ رَمَزَ إِلَى أُمِّهِ أَوْ بِالْعَكْسِ ، وَقَدْ تَحَقَّقَتْ هَذِهِ الرُّؤْيَا تَمَامًا ، كَمَا بَيَّنَّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آخِرِ السُّورَةِ : « وَرَفَعَ أَبُوتَهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ... » (١) .

والرُّؤْيَا الصادقة في النوم قد تكون من الله لأنبيائه فتكون وحيا ، وقد تكون إلهاما للصالحين ، قال صلى الله عليه وسلم : « الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سِتْرِهِ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ » أخرجه البخاري . وقال أيضا : « لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : الرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ بِرَأَاها الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوْ تُرَى لَهُ » أخرجه البخاري . وليس بلام أن تكون الرُّؤْيَا الصادقة خاصة بأهل الدين الحق ، فقد يراها غيرهم ويغلب على الظن ، أنها حينئذ لا تكون صريحة بل مؤولة ، كذلك التي رآها ملك مصر الوثني ، وهى رؤيته سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ، وسبع سنبلات خضر . وأخر يابسات ، وقد أولها يوسف عليه السلام بسبع سنوات خصبة تأتي بعدها مثلها جلياء .

وأحيانا يستدل بها على أمراض معينة ، ولهذا كان أطباء اليونان يعتمدون عليها في تشخيص المرض عند المريض ، وكان بعض قواد الرومان يعتمدون على رؤاهم في وضع خططهم الحربية ، لأن لديهم تجارب صحيحة في تأويلها : انظر مادة الرُّؤْيَا في دائرة المعارف للأستاذ محمد فريد وجدي وأحيانا تكون الرُّؤْيَا أخطا متباينة وهى المعبر عنها بأضغاث الأحلام وتلك هى التى لا يعرف المعبرون تأويلها لخروجها عن القواعد التى ألفوها في تعبير الرؤى - والله تعالى أعلم .

وقد استفيد من هذه الآية وما بعدها ما يأتي :

أولا : أن إخوة يوسف كانوا يعرفون تأويل الرؤى ، ولذا حذرهم أبوه من أن يقص رؤياه عليهم حتى لا يكيلوا له بسبب ما يفهمونه من المعاني التي تشير إليها ، وهي السمو والرفعة ، وأن تكون أسرته مرعوسة له وهو رئيسهم ، إلى غير ذلك من ألوان العز المنتظرة له .

ثانيا : أن تعبير الرؤيا أمر يقره الشرع ولا ينهى عنه وأنه حقيقة علمية يمكن الانتفاع بها . فقد أشار والده إلى مآل رؤياه وتعبيرها ، إشارة غير خفية ، إذ أفهمه أن إخوته إذا سمعوا أولوها برفعة له مستقبلا وأنهم لذلك سوف يكيلون له ، كما دلت الآية الثانية على أنه تعالى سيعلم يوسف من تأويل الأحاديث أى تعبيرها ، وأن ذلك من تمام النعمة عليه .

وقد جاء في فضل الرؤيا الصادقة قوله صلى الله عليه وسلم : « لَمْ يَبْقَ بَعْلَى مِنَ الْمُبَشِّرَاتِ إِلَّا الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ الصَّادِقَةُ يَرَاهَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوْ تَرَى لَهُ » .

وقال : « الرُّؤْيَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ » . والحديثان صحيحان وليس بلازم أن تكون الرؤيا الصادقة جزءا من النبوة دائما ، فقد وقعت من بعض الكفار ومن لا يرضى دينه ، كرؤيا ملك مصر الوثني سبع بقرات صان يأكلهن سبع عجاف ، ورؤيا السجينين الوثنيين في السجن ، وسيأتي في هذه السورة بيان تلك الرؤى وتأويلها ، ورؤيا يختصر التي فسرها دانيال في ذهاب ملكه ، ورؤيا كسرى في ظهور النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان وقوعها من هؤلاء وأمثالهم على سبيل النادرة والقلة^(١) .

كما أنه ليس بلازم أن يكون الإخبار بالغيب ناشئا عن نبوة ، فقد يخبر الكاهن بخبر غيبي فيصلق ، بممارسة بعض أنواع الرياضات الروحية . أو استخدام الشياطين الذين يسترقون السمع من الملأ الأعلى ، ويقتلون من الشهب الراصدة التي يقذفون منها من كل جانب .

(١) انظر القرطبي في المسألة الرابعة من تعليقه على قوله تعالى : وقال يابني لا تقصص رؤياك على إخوتك . . . الآية .

ثالثا : أفاد قوله تعالى : « قَالَ يَابُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ » أنها لا تنقص على غير شقيق ناصح ، ولا على من لا يحسن التأويل فيها ، قيل لمالك : أي عبر الرؤيا كل أحد ؟ فقال آيات النبوة يلعب ؟

وقال أيضا : لا يعبر الرؤيا إلا من يحسنها ، فإن رأى خيرا أخبر به . وإن رأى مكروها فليقل خيرا أو ليصمت ، قيل فهل يعبرها على الخير وهي على المكروه ، لقول من قال : إنها على ما تأولت عليه فقال : لا . ثم قال : الرؤيا جزء من النبوة فلا يشلاعب بالنبوة .

رابعا : أفادت أيضا أن للمسلم أن يحذر المسلم من يخافه عليه ولو مسلما أو ابنا ولا يكون بذلك داخلا في إثم الغيبة ، لأن يعقوب قد حذر ابنه يوسف من أولاده الآخرين من أن يقص رؤياه عليهم حتى لا يكيلوا له ، كما أنه يستفاد ترك إظهار النعمة عند من تخشى غائلته حسدا وكيذا ، وفي ذلك يقول صلى الله عليه وسلم : « اسْتَمِعُوا عَلَى إِنْجَاحِ حَوَائِجِكُمْ بِالْكِفَانِ فَإِنَّ كُلَّ ذِي نِعْمَةٍ مَحْسُودٌ » .

• - (قَالَ يَابُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَلُوٌّ مبینٌ) :

لما سمع يعقوب من يوسف رؤياه ، أدرك أنها إلهام من الله ويشري بأن يوسف ينتظره مستقبل سعيد يجعله رئيسا كبيرا ، وأن أسرته جميعا ستكون في جملة من يعظمه كما أدرك أن إخوته إن علموا برؤياه هذه يكيلون له ويدبرون المكائد حسدا له ، كما حدث من قابيل مع أخيه هابيل ، حيث قتله من أجل امرأة ، وأحدث بذلك أول جريمة بشرية على الأرض ، ولهذا أوصى ابنه يوسف قائلا : يابني لا تخبر إخوتك برؤياك التي تشير إلى رفعتك عليهم ، فيعرضهم الشيطان عليك ، فيكيلوا لك كيذا شديدا ، إن الشيطان للإنسان علو مبین ، واضح الكراهية ، حريص على إشعال النار بين أفراده ، أقارب كانوا أو أباعد ، تنفيذًا لوعيده لآدم :

« لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْنَنَنَّ فِرْيَتَهُ إِلَّا قَلِيلًا »

٦- (وَكَذَلِكَ يَجَبِّبُكَ رَبُّكَ) :

المراد بالتشبيه في قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ) بيان المماثلة بين الصورة المرئية في عالم المثال - وهي التي حدثت في المنام - وبين الذي سيقع في عالم الشهادة والواقع . والمعنى : ومثل هذا الاجتباء والاصطفاء العظيم الذي شاهدته في عالم المثال والنوم ، حيث بدا لك يايوسف أنه تعالى سخر لك تلك النيرات العلوية فخفضت لك ، مثل هذا الاجتباء وعلى سنته يسخر لك الله وجوه الناس ونواصيهم - ومنهم أهلك - مدعين لطاعتك خاضعين لك على وجه الاستكانة ، ويصطفيك ربك لجنبه على أشرف الخلائق وسراة الناس قاطبة . فيجعلك رسولاً وملكا على عرش مصر دون سواك ، ويبرز مصداق تلك الرؤيا في عالم الشهادة والواقع ، حسبما عاينته مناما من غير قصور .

(وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) :

المراد من تأويل الأحاديث تعبير الرؤى ، فإن الرؤى أحاديث الملك إن كانت صادقة واضحة ، أو أحاديث النفس أو الشيطان إن كانت غير ذلك .

وكما بشر يعقوب ابنه يوسف عليهما السلام - بأنه تعالى سيصطفيه للرسالة والملك ، بشره أيضا بأنه سبحانه سيعلمه من تأويل الأحلام ، مشيرا بذلك إلى السبيل الذي سيسلكه حتى يصل إلى العز الدنيوي المدخر له ، فإنه وصل إليه عن طريق تعبير الرؤيا لصاحبي السجن ، ثم رؤيا الملك ، وهذا العز الذي سيؤول أمر رؤياه إليه ، هو بعض ما عبر عنه بإتمام النعمة في قوله تعالى :

(وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلٍ يَعْقُوبَ) :

فإنه شامل لعز النبوة والملك ، والمراد من آل يعقوب بنوه ، وحفلاته ، وإتمام النعمة بهذه الرؤيا على آل يعقوب لأنها مؤذنة بأنهم سيكونون كواكب يهتدى بأنوارهم ، حيث خرج من ذريتهم الأنبياء كما أنهم سوف ينالون من عز يوسف وجاهه وماله حيث سجدوا له وخضعوا لسلطانه ، وكل ذلك سيحدث ويتم به الله نعمته عليك يايوسف وعلى آل يعقوب .

(كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ) :

إسحق جد يوسف الأول وإبراهيم جده الثاني ، وإطلاق لفظ الأب عليهما لغة وعرفا وشعرا لأن الجد أب ، وإتمام النعمة على إبراهيم باتخاذ خليله وإنجائه من النار ومن ذبح ولده ، وإتمامها على إسحق بنيوته ونبوة ولده يعقوب ، وجعل الأنبياء في ذرية ولده يعقوب. واعلم أنه لا يجب في التشبيه أن يطابق المشبه المشبه به من كل وجه فيمكن فيه وجود بعض الصفات مشتركة بينهما .

(إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) :

هذه الجملة مستأنفة لتحقيق مضمون الجمل المذكورة ، أى يفعل ما ذكر لأنه محيط العلم بكل شيء فيعلم من يستحق الاجتناب وما يتفرع عليه من النعم ، حكيم فيما يقدره ويشاؤه ، فيكون دائماً موافقاً للصواب مجاناً للخطأ .

(* لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ءَايَاتٍ لِّلْمُتَلَبِّينَ ﴿٧﴾
إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا
لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨﴾ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ آطُرُوهُ أَرْضًا يَحُلْ لَكُمْ
وَجْهٌ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٩﴾)

المفردات :

(غُصْبَةٌ) : أى جماعة ، وتطلق لغة على الجماعة من الرجال عشرة فصاعداً ، أطلق عليهم ذلك ، لأن الأمور تعصب بهم ^(١) أى تشتد بهم وتقوى .
(ضَلَالٍ مُّبِينٍ) : خطأ بين واضح ، وأصل الضلال البعد عن الطريق الموصل إلى الغاية .

التفسير

٧- (لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ) :

بينت الآيات السابقة أن يوسف عليه السلام أخبر أباه برؤياه وأن والده أولها برفعة شأنه في مستقبل حياته، فلهذا أوصاه أن لا يقص رؤياه على إخوته فيكيّدوا له كيّداً ، لأنّ الشيطان للإنسان علو مبين، وجاءت هذه الآية وما بعدها إلى آخر السورة لتحذّرنا عن كيّد إخوته له، لما رأوه من حب أبيه له أكثر من حبه لهم، ولتذكّر لنا ما آل إليه أمر يوسف من علو الشأن وسمو المنزلة تحقيقاً لرؤياه، وما تخلل ذلك من أحداث عظام ، وآيات تلك السورة مترابطة ترابطاً مسلسلًا وثيقاً، انفردت به عما سواها من سائر السور، لأنها تضمنت قصة واحدة متتابعة الحلقات .

والمقصود من إخوة يوسف إما جميعهم ، ويدخل فيهم شقيقه بنيامين الذي احتجّزه يوسف في مقابل صواع الملك - كما سيأتي الحديث عن قصته وإمّا إخوته لأبيه الذين كادوا له فلم يفلحوا ، ورفعهم الله مكاناً علياً ، وعلى أي الوجهين ففهم جميعاً آيات السائلين .

والمقصود من السائلين إما كل من سأل عن قصتهم وعرفها، وإما المشركون واليهود خاصة : فقد سألوا الرسول عنها امتحاناً له ، وإما الطالبون للآيات والعبر ليتعظوا بها ، لصفاء نفوسهم ، دون غيرهم .

وليك المعاني وفقاً لهذه الاحتمالات كما يلي :

المعنى الأول : لقد كان في قصة يوسف وإخوته جميعاً علامات عظيمة الشأن على قدرة الله تعالى الباهرة لكل من سأل عن قصتهم وعرفها، فإنها تدل على أنه تعالى لا يصلح عمل المفسدين ، وأنه وحده هو الذي ينجي من أحاطت به أسباب التهلكة ، ويرفع من يشاء ويعز من يشاء وينزل من يشاء ، ويحقق الأمل بعد اليأس .

المعنى الثاني : لقد كان في قصة يوسف وإخوته علامات واضحة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لمن سألها عنها من المشركين واليهود، حيث أخبرهم بها على ما هي عليه من غير

سماع من أحد ولاقراءة في كتب، وهذا قاطع بأن الذي نبأه بها هو العليم الحكيم . تأييداً لرسائله ودليلاً على صحتها .

المعنى الثالث : لقد كان في أحداث قصة يوسف وإخوته علامات واضحات لطالبي العبرة الذين يتعطلون بآيات الله تعالى ، فتخبت لها قلوبهم ، وتنصرف بها إلى مرضاة الله نفوسهم ، فهي تحرك القلوب الراكدة وتنبه النفوس النائمة ، إلى أن الملك لله ، لا يجري فيه حدث إلا بمشيئته ، ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ، ولا يستطيع أحد أن يضع من رفعه الله ، إلى غير ذلك من العظات .

٨- (إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى آبَيْنَا مِنَّْا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) :

اذكر أيها السائل عن قصتهم حين قال بعضهم لبعض : والله ليوسف وأخوه الشقيق (بنيامين) أحب إلى آبينا منا مع أننا جماعة قوية يشند بنا ساعده ، فما باله يحبهما أكثر من حبه لنا ، ويؤثر القلة على الكثرة ؟ إن آبانا في ترجيحهما في المحبة علينا لفي بعد عن طريق العدل بين واضح ، وخطأ في الرأي جلي بعد به عن الصواب ، وفاتهم أن الفضل في الرجال ليس بالكثرة بل بسمو الروح ، وصفاء النفس وغلبة الخير ، وكل ذلك كان في يوسف وشقيقه بنيامين وقد اجتمع إلى ذلك ما دلت عليه رؤيا يوسف عليه السلام من الجاه العظيم والعز الرفيع الذي ينتظره عند الله والناس : فكان ذلك كله باعثاً على أن يؤثرهما يعقوب عليه السلام بمزيد من الحب . أكثر من بقية إخوتهما ، فحقدوا عليهما وتآمروا على يوسف ليخلوا لهم وجه أبيهم حيث إنهم يرونه السبب الأول في عدم اهتمامهم بهم دون بنيامين ، فلذا أفردوا يوسف بالتآمر على قتله ، وذلك ما حكاها الله عنهم بقوله :

٩- (اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

صَالِحِينَ) :

أي وقال بعضهم لبعض أيضاً : اقتلوا يوسف بأي وجه من وجوه القتل أو ألغوه في أرض مجهولة بعيدة عن بلادنا بحيث لا يستطيع الرجوع ، فإن التفرغ كالقتل في حصول المقصود مع السلامة من إثمه ، فإن فعلتم واحداً منهما .

(يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ) : ويفرغ لكم فلا يثازعكم فيه أحد .

وخلو وجهه لهم كناية عن إقباله عليهم بوجهه وإيثارهم بحبه حيث لا ينازعهم في ذلك أحد .

(وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ) :

المراد من صلاحهم صلاح أمرهم مع أبيهم ، وانتظام شئون دنياهم .

والمنعى : اقتلوا يوسف أو ابعدوه عن أرضنا بحيث لا يستطيع الرجوع إليها ، يفرغ لكم وجه أبيكم ، وتكونوا من بعد التخلص منه قوماً صالحين مع أبيكم ، بأن يكون أكثر حبا لكم وإقبالا عليكم ، وأن تنتظم معه شئون دنياكم فيكثر من بركم وإغداق الخير عليكم ، بعد يأسه من عودة يوسف ، وخفاء أمره عليه .

وفسر الكلبي صلاحهم بتوبتهم إلى الله تعالى مما فعلوه بيوسف ، ويبيده أن المتأمر على قتل أخيه لا يعقل أنه يفكر حين تأمره في مرضاة الله كما أنه لا يظن أن مثل هؤلاء يفكرون في صلاح أمرهم بالتوبة إلى الله ، وهم يعلمون أن شرائع الله تعالى أجمعت على الحكم الذي جاء في سورة النساء ، بقوله تعالى : « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا »^(١) فهوم الأحكام التي لا تختلف فيها الشرائع ، وقد نشأوا في بيت النبوة فلا يخفى هذا الحكم عليهم ، فالصواب أن الصلاح الذي أرادوه هو صلاح دنياهم ، وهو الذي دعاهم إلى التفكير في التخلص من يوسف . لهم طلاب دنيا وليسوا أهل تقوى .

(قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ
يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ١٠)

المفردات :

(غَيَابَةُ الْجَبِّ) : الجب البشر قبل أن يبنى محيطها . وأطلقه بعض اللغويين على البشر مطلقاً ، وغيابة الجب : قاعه ، وفسره الهروي بكهف أو طاقٍ فيه فوق الماء ، وأطلق عليه غيابة لأنه يغيب ما فيه عن العيون . (السَّيَّارَةِ) : الجماعة التي تسير .

التفسير

١٠- (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَاتَتَّقُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) :

لا يزال مجلس التآمر منعقدًا ، ولكنه لم يخل من وجود داع من دواعي الخير في قلوب بعض الإخوة ، إذ أراد صرفهم عن الجريمة البشعة إلى ما يحقق غرضهم من الإبعاد ، ولكنه يبتى على حياة أخ صغير لاحول له ولا قوة ولا بد أن الجب الذي اقترح إلقاء أخيه فيه كان معروفًا لهم وكان ضحل الماء حيث يبتى على حياة أخيه يوسف حتى يلتقطه بعض السيارة ، فلذا قال لهم : ألقوه في غيابة الجب ولم يقل ألقوه في غيابة جب ^(١) .

ويلاحظ أن ما قاله الهروى من أن غيابة الجب كهف فيه ليناسب هنا ، فإن إلقاءه من أعلى الجب يوصله إلى قاعه لا إلى كهف فيه فوق الماء كما قال ، وخاض بعض المفسرين في تعيين صاحب هذا الاقتراح ، فالسدي يقول هو (يهوذا) وقتادة وابن إسحاق يقولان هو زابيل ، ومجاهد يقول هو شمعون ، إلى غير ذلك ولم نجد سندًا لواحد من هؤلاء المفسرين ، فلذا لا نستطيع تعيينه ، وإنما لم يذكر واحد منهم باسمه في الآية سنراً على المسيء ، وكل واحد منهم لم يخل من الإساءة ، ولكن مراتبها تتفاوت .

والمعنى : قال قائل منهم عز عليه قتل أخيه بلا ذنب جناه ، لاتقتلوا يوسف قتلاً مباشراً - ولا تطرحوه في أرض يتعرض فيها للموت . ولكن ألقوه في قاع البشر المعروفة لنا بقلة مانها ، فإن فعلتم ذلك يلتقطه حياً بعض الجماعات السيارة في الصحراء حين يدلون بدلائهم فيها ليستقوا منها ، فيتعلق بها فيبعده عن بلادنا إلى حيث يجد رزقه ويبقى حياً .

(إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ) :

أي إن كنتم مصريين على إبعاده عن أبيه ليخلو لكم وجهه ، فاعملوا بمشورتي ، لينتقم لكم مرادكم ، ويبقى أخونا حياً فلا نأثم بقتله .

(١) نقل القرطبي عن وهب بن منبه أن هذا الجب كان على بعد ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب - عليه السلام والله أعلم .

(قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَنصِحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفِظُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخَسِرُونَ ﴿١٤﴾)

المفردات :

(يَرْتَع) : أصل الرتع أن تأكل وتشرب ما نشاء في خصب وسعة ، وذكر الراغب أنه حقيقة في أكل البهائم . ويستعار للإنسان إذا أريد به الأكل الكثير هـ ١ .

والمراد به هنا نشاطه في الأكل المستبغ لحسن نموه ، ولذا قرئوا باللب : فإنه يساعده على ذلك .

(لَيَحْزُنُنِي) : بفتح الباء وقرئ بضمها . وكلاهما بمعنى يجعلني حزينا .

التفسير

١١- (قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَنصِحُونَ) :

بعد أن وافق إخوة يوسف على ما عرضه عليهم أحدهم بإلقاء يوسف في غيابة الجب . بعد أن وافقوه على ذلك أخذوا في أسباب تنفيذه ، ومهدوا لذلك بطلبهم من أبيهم أن يوافق على خروجه معهم ، إذ قالوا له استدراجاً لعطفه : واستجلاً لقبوله . وبشاً للثقة في قلبه : يا أبانا أي شيء يجعلك لائماًنا على أخينا يوسف . وأنت أب لنا جميعاً ونحن إخوة شركاء في الانتساب إليك بالبينة : وإنا جميعاً له لمخلصون نريد له الخير ونشفق عليه ، يريدون بذلك استنزاله عن رأيه في حفظه منهم وتخوفه عليه

من كيدهم لما بدا له من حقدهم ليوسف، وتعبيرهم بقولهم لأبيهم: (يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ) الآية تؤذن بأنهم طلبوا قبل ذلك من أبيهم أن يخرج يوسف معهم، فلم يوافق على ما طلبوه، فقالوا هذه العبارة متعجبين من رفضه لطلبهم، مع أنه أبوهم جميعاً وهم جميعاً أبناءه، وأنهم يريدون الخير ليوسف ويشفقون عليه، ويؤكدون ذلك بما تضمنته جملة: (وَأَنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ) من المؤكدات المختلفة^(١)، ولم يتركوا أباهم يفكر فيما عرضه عليه وأشفقوا من أن لا يجيبهم إلى ما طلبوه فلاحقوه بما يسد عليه باب الرفض، وذلك قولهم له فيها حكاه الله عنهم .

١٢ - (أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) :

يريدون بذلك المقال أن يسدوا عليه باب التفكير في رفض طلبهم، حيث حددوا له فيه اليوم التالي لذهابه معهم، وطلبوا ذلك منه طلب الوائق من الإجابة، وعينوا له الغرض الذي طلبوه من أجله، وهو أن يرتع ويلعب معهم، وكلاهما يحبه الأب لأطفاله، ويحبه الأطفال لأنفسهم وأكدوا أنهم جميعاً له حافظون .

والمعنى أرسل معنا يوسف في رحلة رياضية، يأكل ما يشتهي فيها، حيث يطيب الطعام في الرحلة، ويلعب ما يشاء من ألوان اللعب النافع ليدنه وروحه، كالاستباق والاصطياد وألعاب الفروسية، (وَأَنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) وما نظن أنك تخيب رجاءنا أو تشك فينا بعد الذي شرحناه لك .

فلما انتهوا من التماسهم أجابهم أبوهم بما حكاه الله بقوله سبحانه :

١٣ - (قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ النَّتَبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ) :

طوى يحقوب في نفسه ما يشعر به من كيدهم ليوسف، وقال معتنراً مشفقاً عليه :
إني ليحزنني ويؤلني أن تذهبوا به ويكون بعيداً عني لشدة شفتي عليه، وقلة صبري عنه ،
وأخاف أن يأكله النتب^(٢)، وأنتم عنه غافلون .

(١) وهي «إن» و«لأن» في قوله : « لناصرون » وتقديم لفظ «وله» على «ناصرون» وكون الجملة اسمية .

ولم يصرح لهم بما يراه من سبب غفلتهم حتى لايتهمهم صراحة بالتقصير في شأنه ،
 « قلة » بالآثم به ، بل تركهم يحملونه على نحو اشتغالهم عنه بما خرجوا من أجله ، وهو
 الرتع واللعب ، فأجابوه بما يفيد أنهم لن يغفلوا عنه ، ولن يشغلهم عن حفظه ما سيكونون
 فيه من الرتع واللعب ، لكي يطمئن عليه ويرسله معهم ، وقد حكى الله ذلك بقوله :
 ١٤ - (قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ غَضِبَةٌ إِنَّآ إِذَا لَخَّاسِرُونَ) .

أي قالوا لأبيهم ليطمئنوه على يوسف إن خرج معهم: والله لئن أكله الذنب وهو معنا
 في هذه الرحلة ونحن جماعة محيطون به يشد بعضنا بعضا ، لئن أكله الذنب ونحن كذلك
 إنما حينئذ لخاسرون سمعنا وكرامتنا بين قوما ، ونحن لانقبل على أنفسنا هذا الهوان .

(فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ
 وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) (١٥)

المفسرات :

(أَجْمَعُوا) : أي عزموا - يقال : أجمع الأمر وعليه أي عزم فيه .

التفسير

١٥ - (فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ ...) الآية .

تقدم بيان أن إخوة يوسف من أبيه تشاوروا فيما بينهم في الطريقة التي يتخلصون
 بها من يوسف عليه السلام ، لأنه يستحوذ على معظم حب أبيه يعقوب ، وهم يريدونه
 لهم وحدهم ، وأنهم لذلك طرحوا اقتراحين لاختيار أحدهما ، (أولهما) أن يقتلوه
 قتلا مباشرا ، (وثانيهما) أن يلقوه في مكان بعيد يصعب عليه فيه العودة إلى أبيه .
 وذكرنا أن أحدهم نهاهم عن قتله ، واقترح عليهم أن يلقوه في غيبة الجب ،
 وأنهم وافقوا على اقتراحه هذا وأخذوا في تنفيذه ، فبدأوا يعتبون على أبيهم أنه لا يأمنهم
 على يوسف مع أنهم له ناصحون ، وطلبوا منه أن يرسله معهم إلى مراعيهم التي بها مواشيهم ،

حيث يرتع ويلعب - أى يتسع فى الطعام فيأكل ما يشاء ، ويلهو معهم ، وتمهلوا بأنهم له حافظون ، ولما أظهر لهم خوفه من إهمالهم له ، حتى يأكله الذئب وهم عنه غافلون أكلوا له أنهم سيحرسونه فهم عصبية وجماعة قوية ، فلن يستطيع أن يأكله منهم ، وأنه لو أكله منهم وهم كذلك خسروا سمعتهم وكرامتهم بين الناس ، لأنهم لم يستطيعوا أن يحفظوا أخاهم وهم عصبية ، فوافقهم على ذهابه معهم ، بعد كل هذه التوكيدات منهم .

وقد بينت هذه الآية ، أنهم نكثوا عهدهم مع أبيهم وفيما يلى معناها :

فلما ذهب إخوة يوسف به من عند أبيهم بعد ما زعموا له أنهم ليوسف ناصحون حافظون ، وقد أجمعوا فى قرارة نفوسهم أن يلقوه فى الجب الذى يجعله غالباً عن أعين طالبيه - فلما ذهبوا به وهم على هذا الإجماع . نفذوا ما أجمعوا أمرهم عليه ، وألقوه فى غيابة الجب ، وخانوا آباهم ونكثوا معه عهدهم . وأوحى الله إلى يوسف عليه السلام ، وهو فى محنته هذه ، تبشيراً له بما يؤول أمره إليه ، وإيناساً له وإزالة لوحشته ، لتتخلصن مما أنت فيه يا يوسف من سوء الحال وضيق المجال ، ولتخبرن إخوتك بما فعلوه بك ، وهم لا يشعرون - وأنت تخبرهم - بأنك أنت يوسف الذى ألقوه فى غيابة الجب ، لأنك تحدثهم وأنت فى حال رفيعة المقدار جليلة الهيبة ، حيث تكون على أريكة الملك وهم فى ذلة الحاجة إليك ، وذلك ما سيحيكه الله مجملاً بقوله فى هذه السورة : « قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ »

والمؤرخون يتحدثون عما فعله إخوته معه قبل إلقائه فى الجب من شتم ولطم وضرب حتى أوشكوا أن يقتلوه ، وأن قلوبهم لم ترق لاستغاثته بكل واحد منهم وبكائه من شدة قسوتهم ، بل نزعوا قميصه ، ليلطخوه بالدم بعد عودتهم إلى أبيهم بلونه ، وجعل يطلبه منهم ليتوارى به فلم يكتروا بطلبه ، ثم دلوه فى البئر حتى بلغ نصفها فتركوه ليقع فى البئر ،

وأنهم كانوا يقولون له شامتين ، ادع الشمس والقمر والكواكب الأحد عشر التي سجلت لك لتؤنسك في قاع هذا البشر ، إلى غير ذلك من التفاصيل البشعة .

وبما أن هذه التفاصيل لم نجد لها سنداً ، فلهذا لا نستطيع الجزم بها وإن كنا لا نستبعد ما ، فإن من أرادوا قتله ، لا يبعد عليهم أن يصنعوا ما هو دونه .

(وَجَاءَ آبَاؤُهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءَ وَعَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾)

الفردات :

(عِشَاءً) : أول الظلام ، وقيل من المغرب إلى ثلث الليل ويسمى العنة .

(مَتَاعَنَا) : ما نتمتع به من الثياب والطعام ونحوهما .

(يُؤْمِنُ لَّنَا) : بمصدق لنا فيما نقوله .

(سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا) : آى سهله لكم حتى ارتكبتموه .

التفسير

١٦، ١٧ - (وَجَاءُوا آبَاؤَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ

عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ) :

وبعد ما اقترفوا جريمتهم بإلقاء يوسف في غيابة البشر ، جاءوا آباهم ليلاً يتصنعون

البكاء ، وشرحوا له سبب بكائهم قائلين :

يا أبا ناس ذهبنا في مرتعنا الذي كنا نرتع فيه ، ذهبنا نتمسابق في العدو والرمي ، وتركنا يوسف عند متاعنا وخصائصنا التي نتمتع بها من الثياب والأزواد وغيرهما حيث المكان أمين في ظننا - فأكله الذئب فور تركنا يوسف ، وقبل أن يمضي زمن يعتاد فيه التعمد والتفقد ، فنحن لم نقصر بعدم وضعه في مكان أمين . ولم نخفل عن مراقبته ، بل تركناه في مأمننا ، ومجتمع أمتعتنا التي نحرس عليها ، وعلى مرأى منا ، وما فارقناه إلا زمنا يسيرا ، وبيننا وبينه مسافة قصيرة فكان ما كان .

ولما كانوا يعرفون أن إفكهم هذا لا يصلقه أبومهم قالوا عقب ذلك :

(وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ) :

أى وما أنت بمصدق لنا فيما قلناه ولو كنا عندك صادقين^(١) لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سيء الظن بنا ، غير واثق بقولنا ، وقد ذكر المفسرون والمؤرخون كلاما كثيرا في هذا اللقاء الذي حدث بينهم وبين أبيهم ، ومن ذلك أنه لما سمع بكائهم قاء : ما بكم ؟ أجرى في الغم شيء ؟ قالوا : لا ، قال : فأين يوسف ؟ قالوا : ذهبنا نتمتع ، فأكله الذئب ، فبكى وصاح وقال : أين قميصه ؟ فلما جاءوه به ألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال : تالله ما رأيت كاليوم ذئبا أحلم من هذا ، أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه ، وقيل إنهم لما قالوا له أكله الذئب خر مغشيا عليه ، فأفاضوا عليه الماء فلم يتحرك ، ونادوه فلم يجب ، وروى أن يوحنا لما رأى ذلك قال : ويل لنا من ديان يوم الدين ضيعنا أخانا ، وقتلنا أبا ناس ، فلم يبق يعقوب إلا ببرد السحر ، إلى آخر ما قيل مما لم نجد له سنداً ، فلهذا لا نستطيع القطع به .

(١) قال العلامة أبو السعود في تعليقه على حرف (لو) في قولهم « ولو كنا صادقين » قال : وكلمة (لو) في أمثال هذه المواقع ليان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم إثباتا وتيقا في جميع الأحوال ، يلدخاما على أبيهما منه وأشعا مخالفا له ، ليكون سواها أول بالحكم وقد تقدم الكلام على مظهر في قوله تعالى في سورة البقرة : « ولو كان أبولهم لا يقتلون شيئا ولا يهتدون » أه

ويستفاد من الآية أن بكاء المرء لا يدل على صدق مقاله ، فما أكثر البكاء المصنوع ، ويستفاد منها أيضاً أن الاستباق مشروع .

قال ابن العربي : المسابقة شرعة في الشريعة ، وخصلة بديعة ، وعون على الحرب ، وقد فعلها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه وبخياله ، وسابق عائشة على قدميه فسبقها ، فلما كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقتها فسبقته ، فقال لها : « هذه بتلك » .

وقد أجمع المسلمون على أن السبق لا يجوز على وجه الرهان إلا في الخف والحافر والنصل ، قال الشافعي : ما عدا هذه الثلاثة فالسبق فيها قمار هـ .

والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « لَا سَبَقَ إِلَّا فِي نَصْلٍ أَوْ خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ » .

وقد زاد أبو البختري القاضي كلمة « أو جناح » في روايته لهذا الحديث ، يريد بزيادتها إرضاء الرشيد حيث كان يتسابق بالحمام فكشف الرشيد وضعه ، وأقصاه من مجلسه ولتنتع العلماء من كتابة حديثه ، ووصموه بالوضع وتعمد الكذب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

١٨ - (وَجَاهُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ..) :

أى وجأهوا بعد إخبارهم بأباهم بأكل الذئب ليوسف ، جأهوا بقميصه ملوثاً بدם مزور مكذوب في شأنه ، حيث زعموا أنه دم يوسف أثناء افتراس الذئب له ، يريدون أن يجعلوه برهاناً على صدقهم فيما زعموه من أكل الذئب له ، ولكنه لم يقتنع بأن هذا الذى فوق القميص دم ولده يوسف وقال :

(... بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) :

أى ليس الأمر كما زعمتم من أكل الذئب له ، بل سهلت لكم أنفسكم الكارهة له أمراً منكراً فظليماً نحوه لا يعلمه إلا الله فصبر منى جميل ، لاتشوبه منى شكوى لغيره جل وعلا .

ولما كان الصبر الجميل الذى أئزم نفسه به ، لا يقوى عليه وهو رازح تحت خطبه الجسيم ، فلهذا استعان عليه بربه قائلاً :
(وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) :

أى والله هو المطلوب منه العون لى على احتمال ما تقولونه فى شأن يوسف كذباً .
واعلم أن الوصف فى اللغة ذكر الشيء بنبهته ، وهو قد يكون صليقاً ، وقد يكون كذباً ، والمراد به هنا الثانى ، كما فى قوله تعالى : « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ » ^(١) .

قال الآلوسى : بل قيل إن الصيغة غلبت فى ذلك ونحن نقول : إن من هذا الاستعمال قوله تعالى : « وَتَصِفُ أَسِنَّتَهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَاجِرَمَ أَنَّهُمُ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ » ^(٢) .
روى ابن عباس وغيره أن يعقوب عليه السلام لما تأمل القميص فلم يجد فيه خرقاً ولا أثراً استدل بذلك على كذبهم وقال لهم : متى كان اللثب حكيماً ، يأكل يوسف ولا يخرق القميص ؟

وروى عنه أيضاً أنه قال : كان الدم دم سخلة ^(٣) ، وأن يعقوب لما نظر إلى القميص قال : كذبتم ، لو كان اللثب أكله لخرق القميص .

(وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَى
هَذَا غُلَامٌ وَأَمْرُهُ يُضْمَعُ ^(٤) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ^(٥) وَشَرَوْهُ
بِثَمَنِ بَحْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ^(٦))

المفردات :

(سَيَّارَةٌ) : جماعة تسيير . (وَارِدَهُمْ) : الوارد ، هو الذى يرد الماء ليستقى منه ، والضمير فى : (وَارِدَهُمْ) يعود على السيارة بحسب المعنى ، أى وارد القوم الذين يسيرون ، ولو رجع إلى السيارة بحسب اللفظ لقليل : واردها ، وكلاهما جائز لغة .

(فَأَدَّى دَلْوَهُ) : أى أرسلها إلى الجبِّ ليملاًها ، وأما دلاها فمعناه جلبها ليخرجها .
 ذكره القاموس ، وحكاه القرطبي عن الأصمعي وغيره .
 (وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً) : وأخفوه متاعاً للتجارة ، وسعى مال التجارة بضاعة ، لأنه بضعة من المال العام - أى قطعة منه .

(وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ) : أى باعوه بثمانٍ مبخوس - أى منقوص من بخسه إذا نقصه .
 (دَرَاهِمَ مَعْلُودَةٍ) : أى دراهم قليلة . ومن هذا المعنى قوله تعالى فى شأن قلة أيام الصيام « أَيَّامًا مَعْلُودَاتٍ » . (وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِلِينَ) : أى من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم .

التفسير

١٩ - (وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدَّى دَلْوَهُ) :

أى وبعد إلقاء يوسف فى البئر وعودة إخوته إلى أبيهم جاءت جماعة من المسافرين إلى مصر ، ونزلوا قريباً من هذه البئر التى ألقى فيها يوسف . فأرسلوا الذى يرد الماء لهم عادة ، ليستقى لهم من هذه البئر . فأرسل دلوه وأنزلها فى البئر ليملاًها ماء : وأمسك بحبلها ليحبسها به ، فتعلق يوسف بالحبل ، فثقلت الدلو على الوارد ، فأعانه على جلبها مساعدوه من الرفقة الذين جاؤوا معه ليستقوا لقومهم .

(قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ) :

قال هذا الوارد الذى يستقى للجماعة السيارة مستبشراً فرحاً ، يابشرى هذا غلام كأنه نادى البشرى ، وقال لها أقبلى فهذا أوانك ، حيث فاز بنعمة خرجت له فجأة من حيث لا يحتسب .

وظاهر الآية أنه قال : (يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ) قبل أن يخرج يوسف من البئر وبعد إدلاء الدلو ، ولعلها لما ثقلت عليه حين انتزاعه إياها ، خاطبه يوسف مستنجداً به لينقذه بإخراجه من غيابة الجب ، وشبه أن يكون هذا هو المتبادر ، وإن كان يجوز أن يكون هذا القول بعد إخراجه إياه وإطلاعه على حسنه والله تعالى أعلم .

(وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً) :

قلنا إن واردهم الذى ذهب ليستقى لهم كان معه بعض الرفقاء ليعينوه فى استخراج الماء وحمله إلى جماعتهم التى نزلت عن قرب من الجب ، ويدل لذلك قوله تعالى :

(وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً) : بضمير الجماعة ، كما تدل له طبيعة المهمة التى أرسل الوارد من أجلها ، فإنها تقتضى أن يقوم بها عدد منهم .

وبعد هذه المقدمة نقول : إن يوسف كان رائع الجمال ، وقد جاء فى حسنه قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث المراج بصحيح مسلم ، « فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ إِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسْنِ » ، فلما رآه وارد الماء ومرافقوه فى هذا الجمال عظيم المثال (أَسْرُوهُ بِضَاعَةً) : أى أخفوه متاعاً للتجارة ، أى - أخفوه - عن باقى جماعتهم التى أرسلتهم لاستقاء الماء والمراد أنهم أخفوا أمره عنهم ، فلم يقولوا لهم إنهم أخرجوه من الجب حتى لا يشاركونهم فى ثمنه إذا باعوه لتجار الرقيق بمصر ، بل قالوا لهم ما يجعل الأمر فيه لهم ، كقولهم : إن أصحاب الماء أعطونا إياه لنبيعه لهم بمصر ونرد لهم الثمن ، ونقل القرطبي عن ابن عباس أنه قال : أسره إخوة يوسف بضاعة لما استخرج من الجب وذلك أنهم جاؤوا فقالوا : بشما صنعتم ، هذا عبد لنا أبى ، وقالوا ليوسف بالعبرانية : إما أن نقر لنا بالعبودية فنبيعك من هؤلاء وإما أن نأخذك فنقتلك فقال : أنا أقر لكم بالعبودية ، فباعوه منهم وقيل غير ذلك - والله أعلم .

(وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ) :

هذه الجملة وعيد لإخوة يوسف على ما صنعوه بشأته من تأمرهم على قتله ، ثم إبداله بإلقائه فى الجب ، وتعرضه للعبودية .

٢٠ - (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْلُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِلِينَ) :

كلمة (شَرَى) تستعمل تارة بمعنى اشترى وأخرى بمعنى باع ، فهى تستعمل فى الفضلين

وهى هنا بمعنى باع ، أى وباعوه بشمن قليل ناقص عن القيمة التى تؤدى لأمثاله من الرقيق ، وكان البائعون فيه من الزاهدين الذين لا يرغبون فى بقاءه معهم ، وبسبب ذلك أنهم التقطوه ، والملتقط للشيء متهاون فيه لكونه لقطة ، ولخوفه أن يظهر له مستحق فينتزعه منه ، فلهذا باعوه بالوكس لأول مساوم ليتخلصوا منه .

قال العلامة أبو السعود : ويجوز أن يكون معنى « شروه » الخ اشتروه من إخوته - على ما حكى - وهم غير راغبين فى شرائه خشية ذهاب مالهم لما طن^(١) فى آذانهم من الإباق ، أى لما سمعوه من إخوته من أنه عيدهم هرب منهم ، فهم لهذا تساهلوا فى ثمنه ، ليتعجلوا التخلص منه قبل أن يهرب منهم ، كما هرب من بائعيه اللين زعموا أنه عيدهم وأنهم مالكوه .

(وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَتْهُ مِنْ مِصْرَ لِمَرْأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ
عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ
فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾)

المفردات :

- (أَكْرِمِي مَثْوَاهُ) : أكرمي موضع إيوائه أى إقامته - من ثوى بالمكان - أى أقام به -
(مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ) : أى جعلنا له فيها مكاناً ثابتاً .
(وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) : أى غالب على الأمر الذى يشاؤه ، فلا يستعصى عليه مراده ،
أو معناه غالب على أمر يوسف ، فهو الذى يتولاه ويديره ولا يكله إلى غيره .

(١) طن بالعلة أى تردد فى آذانهم .

التفسير

٢١ - (وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِي مَثْوَاهُ) :

وبعد أن باعه الذين أخرجوه من البشر بثمان زهيد ، قال الذى اشتراه منهم من أهل مصر لامرأته : اجعل محل ثوائه - أى محل إقامته - كريماً حسناً مرضياً ، يريد من هذه العبارة تكليفها بإكرام يوسف على أبلغ وجه ، لأن إكرام محل إقامته بالعناية بشئونه ، يستلزم إكرامه هو ، فإن من قام بالعناية بمحل الضيف نظافة وفرشا ، فإنما يفعل ذلك لأجل الضيف ، فما ظنك بالعناية به هو شخصياً - فإنها تكون أكد وأعظم .

وهذا الذى اشتراه من أهل مصر هو عزيز مصر لقوله تعالى : « وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ . . . » .

قال الضحاك : العزيز : هو ملك مصر : وقال ابن عباس : هو وزيره قطفير .

(عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَخَذَهُ وَلَدًا) :

وقد أوصى العزيز الذى اشترى يوسف امرأته بالعناية به والاهتمام بشأته كله . وقال لها عسى أن ينفعنا فى قضاء مصالحنا إذا تدرب وعرف مجارى الأمور ، أو نتخذ له ولداً ، فيكون شأنه منا شأن ولد الصلب ، وإنما قال العزيز ذلك لما تفرس فيه من مخايل الرشد والنجابة .

أخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه وجماعة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « أَفْرَسَ النَّاسُ ثَلَاثَةً : الْعَزِيزُ حِينَ تَفَرَّسَ فِي يُوسُفَ ، فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ : (أَكْرِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَخَذَهُ وَلَدًا) وَبِنْتُ شُعَيْبٍ حِينَ قَالَتْ لِابْنِهَا فِي مُوسَى ، (يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ) وَأَبُو بَكْرٍ حِينَ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ » .

قال ابن العربي تعليقاً على هذا الخبر : عجبا للمفسرين في اتفاقهم على جلب هذا الخبر ، وليس كذلك فيما نقلوه ، لأن الصديق إنما ولى عمر بالتجربة في الأعمال ، والمواظبة على الصحة وطولها والاطلاع على ما شاهده منه من العلم والمنة ، وليس ذلك من طريق القراسة ، وأما بنت شبيب فكانت معها العلامة البينة - على ما يأتي بيانه في (القصص) وأما أمر العزيز فيمكن أن يجعل قراسة ، لأنه لم تكن معه علامة ظاهرة . . ١ هـ^(١) .

وإنما قال العزيز : (أَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا) لأنه كان حصوياً لا يولد له كما قال ابن عباس ، وابن إسحاق .

(وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) :

أى وكما أنقذناه من إخوته ومن الحب ، وجعلنا له مكاناً عظيماً في قلب العزيز الذى اشتراه ، حتى أمر امرأته دون سواها من خاصته بإكرام مثواه ، جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ، حيث عرف فيها بأخلاقه الرفيعة - إلى جانب ما أضفاه العزيز عليه من النبوة ، وما أعطاه الله إياه من الوجاهة - جعلنا له هذه المكانة في الأرض ليترتب عليها ما جرى بينه وبين امرأة العزيز قبل أن يسجن ولنعلمه بعض تأويل الأحلام ، فتظهر براءته مما نسبته لمرأة العزيز إليه ، وليؤدى ذلك إلى المرتبة العليا ، والرياسة العظمى كما سيأتى بيانه في رؤيا السجينين ورؤيا ملك مصر ، وكما يشير إليه قوله تعالى :

(وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) :

أى والله غالب على أى أمر يريد ، لا يحول أحد دون تحقيقه ، فإنه إذا أراد شيئاً قال له كن فيكون ، ويدخل في أمره تعالى شئون يوسف عليه السلام .

والضمير على هذا التأويل راجع في كلمة (أمره) إلى الله تعالى ، وقيل : إنه خالده إلى يوسف ، أى والله غالب على أمر يوسف يدبره ويحوطه ولا يكله إلى غيره ، حتى لا يصل إليه كيد كائد .

(وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) : أى الأمر كله لله تعالى . فيزعمون أن لهم من الأمر شيئاً « قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ »

(١) أنظر الآلوسى في خبر ابن مسعود ص ١٨٥ ج ١٢ طبعة منبر ، والقرطبي ص ١٦٠ ج ٩ طبعة دار الكتب في تعليق ابن العربي .

(وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾)

الفردات :

(بَلَغَ أَشُدَّهُ) ^(١) : استكمل قوته الجسدية والعقلية .

(آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) : أعطيناه حكمة وفقها في الدين .

التفسير

٢٢ - (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) :

علم من الآيات السابقة أن يوسف عليه السلام ، كان في بيت عزيز مصر ، يعامل معاملة كريمة ، بوصية من العزيز ، وأنه عومل هذه المعاملة رغبة في أن ينفعهم حينما يكتمل نموه ، أو أن يكون لهم ولداً ، لما كان يبلو عليه من مخايل الرشد والنجابة وأنه تعالى مكّن ليوسف في أرض مصر بسبب ما فطر عليه من هبات الله التي حببته إلى أهلها وما أسبغ عليه العزيز من العناية في التربية ، وقد جاءت هذه الآية لتبين لنا طرفاً آخر من قصته ، وذلك حين جاوز مرحلة الصبا إلى مرحلة الشباب وبلوغ الأشد ، واختلف في المراد بالحكم والعلم في الآية ، فمن قال : إنه أوتي النبوة صبيّاً ، وفسر الآية بقوله : ولما بلغ أشده زدها فهما وعلمًا ، فوق النبوة ، وقد حمّله على ذلك قوله تعالى في شأن يوسف قبل استخراجه من غيابة الجب : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

(١) يرى مبيوه أن أشد جمع ، واحده شدة ، ويرى الكسائي أن مفردة شد ، وقال أبو عبيد لا واحد له من لفظه .

فالإيحاء هنا على رأيه هو إنزال الملك إليه بالوحي . ومن قال إن الإيحاء حينئذ كان إلهاما أو نحوه ، فسر الحكم بالنبوة ، والعلم بعلم الدين ، وإلى هذا ذهب ابن عباس حيث قال : الحكم النبوة ، والعلم الشريعة .

ومنه من فسر الحكم بالحكمة ، وهى حبس النفس عن هواها ، وصونها عما لا ينبغي ، وفسر العلم بالعلم النظرى ، ومنه من فسر الحكمة والعلم بالحكم بين الناس وعلم مصالحهم وشئونهم ، فإن الناس كانوا إذا تحاكموا إلى العزيز ، أمره أن يحكم بينهم ، لما رأى من عقله وإصابته فى الرأى . ويقتضينا هذا الخلاف ، أن نفس الآية الكريمة تفسيراً يتفق مع ما سبقها وما يليها ، حيث يناسب المقام والمناخ الذى سبقت له ، ولا يمنع من قبول أى رأى من هذه الآراء فنقول :

ولما بلغ يوسف منتهى قواه الجسدية والعقلية ، وأصبح أهلاً لتحمل أعباء الحياة والحكم بين الناس فى قضاياهم المختلفة ، وتوجيههم إلى الخير والبر والهدى . آتيناها حكمة فى القول ، وإصابة فى الحكم وعلماً غزيراً ، وبصراً بالأمر . ومثل ذلك الجزء الجميل ، نجزى كل من يحسن فى عمله .

(وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ
وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ
لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَا
بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ
عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٧﴾)

المفردات :

(وَرَوَدَتْهُ) : المرادة ، الرفق فى الطلب ، يقال فى الرجل راودها عن نفسها ، وفى المرأة ، راودته عن نفسه .

(وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ) : أحكمت إغلاقها . (هَيْتَ لَكَ) : هيت اسم فعل أمر بمعنى : أقبل وبادر ، واللام في (لَكَ) للبيان - أى لك أقول هذا - كما في هلم لك ، وقُرىء : (هَيْتَ لَكَ) بكسر المهاء وباليهمز وضم التاء بمعنى تهيأت لك : فهو فعل ماض وفاعله .
 (مَعَاذَ اللَّهِ) : أستجير بالله وأعوذ به معاذاً مما تدعيني إليه .
 (إِنَّهُ رَبِّي) : إنه سيدى الذى ربانى .
 (أَحْسَنَ مَثْوَاىَ) : أحسن إكرامى فى مثواى ومقامى عنده فلا أخونه
 (هَبَّتْ بِهِ) : عزمت وأصررت على مخالطته .
 (وَهَمَّ بِهَا) : شرع يدفعها عن نفسه .
 (لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّى) : أى حجته التى منعتها من الانتقام منها .

التفسير

٢٣ - (وَرَاودَتْهُ النِّثْيُ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) : تحدثت الآيات السابقة عن شراء عزيز مصر ليوسف . وأنه أمر زوجته دون سواها أن تكرمه وتعنى به لعله ينفعهم أو يتخذونه ولداً . وأنه بذلك وبما كان عليه من العقل والوجاهة وحسن المعاشرة مع الناس مكن الله له فى الأرض ، وأنه لما بلغ أشده آتاه الله الحكمة والعلم . فاكتمل شبابه بالقوة والحكمة والعلم إلى جانب ما هو عليه من الجمال حتى بلغ شطر الحسن كما قال صلى الله عليه وسلم .

وكانت امرأة العزيز ترى هذا كله أمامها . وتشعر فى نفسها أنه جدير بالإعجاب والحب ، فأعجبت به وأحبهته وراودته عن نفسه كما جاء فى هذه الآية الكريمة ، أى طلبت منه مخالطتها : وأصل المراودة الطلب برفق ولين . ومن هذه المادة يطلق الرائد على طالب الكلال والماء ، وصيغة المفاعلة تقتضى حدوث الفعل من الجانبين كقتال وضارب وصارع وغالب ، ولكنها قد تستعمل من جانب واحد كما فى مطالبة الدائن ومطالبة المدين ومداواة الطبيب وغير ذلك ، والمراودة هنا كذلك ، فإنها من زوجة العزيز ليوسف ، أما هو فقد استعصم - كما سيأتى بيانه - . وكما يشير إليه قوله تعالى : (عَنْ نَفْسِهِ) فإنه يشير إلى أنها تخادعه وتريد أن تجذب منه مطلبها ، قال الزمخشري : أى فطنت ما يفعله

المخادع لصاحبه عن الشيء الذى لا يريد أن يخرج من يده : يحتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه - الخ ١ هـ .

والمعنى : واحتالت امرأة العزيز التى هو فى بيتها حيث موضع التكريم والعناية ، احتالت عليه وطالبته برفض وخليعة ، أن يملكها من نفسه فيها لطلها مخالطة الرجل للمرأة ، وغلقت الأبواب التى توصل إليهما وأحكمت إغلاقها ، وقالت هبت لك ^(١) - أى أسرع ^(٢) والطلب موجه لك - مكنها تقول لإراقت كائنة لك .

وقد وقعت هذه المراودة من نفس يوسف موقع الإيذاء والرفض حيث قال لها :
(... معاذ الله) :

أى أموذ بالله تعالى معاذاً بما تريد منى فهو أمر منكّر هائل يستعاذ بالله للخلاص منه ومن سوء عاقبته ، وعلل رفضه لطلبها بما عسى أن يصرفها عنه ، ويدعوها إلى مراجعة نفسها والإقلاع عن خيانتها لزوجها ، مما سمعته منه من أنه لا يصح أن يخونه وقد أحسن إليه وذلك قوله لها .

• (إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوَاىَ) : أى إن الأمر والشأن الخطير الذى يمنى من إجابتك هو سيدى الذى ريانى وأحسن تمهلى ، حيث أملك بكراى فكيف أسمى إليه بخيانتى فى حرمه . واختار أبو حيان أن التفسير لله تعالى ، والمعنى على هذا إن الله تعالى خالقى أحسن مَثْوَاىَ بعطف قلب من أملك بكراى : فكيف أعصيه بارتكاب تلك الفاحشة الكبيرة ثم أيد يوسف امتناعه عن تلبية مطلبها وعلله بعله أخرى فقال :

(إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) : أى إن الشأن فى سنة الله فى خلقه وعدائه هو أنه لا يفوز الظالمون فى دنياهم وآخرهم ، أما دنياهم فيعاقبون فيها بالعلل والأسقام ، والذل بعد العز ، والفقر بعد الغنى ، وغير ذلك من الآفات وأما آخرهم فالجحيم والزمهرير ، ومن فاته عقوبة الدنيا ، أدركته عقوبة الآخرة ، وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ^(٣) .

(١) اللام فى كلمة (ك) لتبين من له الخطاب كما فى (سقىك) .

(٢) وقيل إنه اسم فعل ماضى مثناه هيات لك ، وبهذا التأويل وافقت قراءة مروية عن ابن عباس (هت لك) بكسر اللام وبالفتحة الساكنة وعزم التثنية .

(٣) سورة إبراهيم الآية : ٤٢

٢٤ - (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّاى بُرْهَانَ رَبِّهٖ) :

حكمت الآية السابقة موقف يوسف الحاسم أمام مرادة امرأة العزيز له وطلبها مخالطته ، وتهيشتها كل الأسباب لاجتذاب ميله ، وأولها تهيشة نفسها له ذاتا وثيابا وتغليقا للأبواب وآخرها دعوة رفيقة له بقولها تبيأت لك ولم أنبيأ لغيرك ، ولابد أن هذه الدعوة التي حكاها القرآن هي لإجمال كريم للدعوة مختلفة الأساليب تجيدها المرأة الوالهة ، ويعف القرآن الكريم عن التصريح بها ، وكان رد يوسف الحاسم عليها هو قوله لها :

(مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّهٗ رَبِّىْ اَحْسَنَ مَثْوًى اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ) :

ولقد ظن يوسف أن هذا الذى قاله لها سيجعلها ترجع عن موقفها الشائن نحو زوجها ونفسها ونحو ربيب نعمتهم ذى الأخلاق الفاضلة التي لاتسمح له بالخيانة لرب نعمته ، ولكنها لم ترعو عن فيها وانتهت إلى موقف آخر ينسم بالعزم والإصرار على تنفيذ جريمتها وهو ما حكته هذه الآية من قوله تعالى :

(وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ) : ولكنه عليه السلام أمر على موقفه السلبي منها ، وعزم على وضع حد لتشييشها . فماتعها وهمّ بإيذاها ، وفيما يلى معنى الآية على هذا التأويل الذى نطمئن له نفوسنا .

المعنى : ولقد همت امرأة العزيز بيوسف عليه السلام تجذبه إلى نفسها . وثوسعه لوما على موقفه منها مع أنها هي التي طلبته وراودته ، وأذلت له نفسها ، وهو في نظرها عبد لها وهي سيده ، ولكنه همّ بها يدفعها عن نفسه وكاد يضربها لمزيد إصرارها على مخالطته ، لولا أن رأى في ضميره برهان ربه يصرفه عن ضربها ، لأنها آوته وأكرمه ، ولأنه لو ضربها لادعت أنه راودها ، ولما امتنعت من إجابته ضربها ، لولا ذلك لضربها وانتقم منها لهذه الجريمة التي دبرتها له وهو منها برىء ومعصوم .

(كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهٗ السُّوءَ وَالْفَحْشَآءَ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ) :

أى فعلنا مثل ذلك التشييت بالبرهان مع يوسف - عليه السلام - لنصرف عنه السوء . وهو ضرب من أكرمه وآوته ، ولنصرف عنه الفحشاء التي دعتة إليها - وهي المخالطة - إنه من عبادنا الذين أخلصناهم لنا وهم آباؤه الذين أخلصهم ونقّاهم

من شوائب النقص ، فقد قال الله تعالى فيهم « وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ . إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ . وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ »^(١)

وفسرها بعض العلماء بقوله : ولقد همت به المرأة ضرباً - لأنه أذلها وحطّم كبريائها ، وهم بها دفاعاً عن نفسه . ولكن ماقلناه أولى ، فإن حبها الشديد له وجلبها له من قميصه يمنع من أنها تفكر في ضربه ، ولهذا نرجع ما قلناه قبل ذلك ، وقيل اللهم منها عزم وإصرار على المعصية ، ومنه مجرد خطور بالبال بمقتضى الطبيعة البشرية مع الاعتصام بالقوى . وسمى باسم الأول مشكلة . ويدل لذلك أن الله تعالى ملحه بأنّه من عباده المخلصين . ولا يكون ذلك إلا مع سلامة الإرادة وقوة الوازع المتمثل في برهان ربه . وهذا ليس قادحا في العصية . فإنه تعالى هو العاصم وقد حصه ببرهانه ، وهو الحجة التي أقامها الله في نفسه على التحريم حين المراودة منها له ولجأجئها عليه وقوة البرهان وسلطانه على إرادة الأنبياء ينتهيان دائماً إلى العصية من دواعي البشرية المحرمة ، ولاشك أن الامتناع مع الخطور بالبال يدل على قوة الوازع وقوة الإرادة أكثر من الامتناع مع عدم وجوده - ومع جودة هذا الرأي فما قلناه أولاً هو أفضل الآراء . وهو ما وفقنا الله له . والله تعالى أعلم .

وقد ضربنا صفحاً عما سطره بعض المفسرين من القصص الهابطة التي ذكرت في تفسير الآية . ونبهوا قلماً عن تبسيطها .

(وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا
 لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ
 أَوْ يُعَذَّبَ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي ۖ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ
 أَهْلِهَا إِن كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِّنْ
 الْكَذَّابِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِّنْ
 الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾)

المفردات :

(وَاسْتَبَقَا الْبَابَ) أى تسابقا إليه ، كل يريد أن يصل إليه قبل الآخر : هى لئمنه
 من الخروج وهو ليهرب منها .
 (وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ) : أى قطعت قميصه من خلفه ، والقُد : القطع .
 وأكثر ما يستعمل فى القطع الطول . أما القُط فيستعمل فى القطع العرضى . . .
 قاله القرطبي وغيره .

(وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ) : ووجدا زوجها - عزيز مصر - عند الباب الذى تسابقا
 إليه ، وهو الباب الأخير الذى يؤدى إلى خارج ما غلقت أبوابه .

التفسير

٢٥ - (وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ...) :

حكى الآيتان السابقتان الحب الشديد الذى أخرج امرأة العزيز عن الوفاق ، وأذلها
 حتى هبطت إلى أن تراود يوسف ربيب نعمتها عن نفسه ، وتحكم لإغلاق جميع الأبواب
 حتى تستحكم خلوتها به ، ولا ينقص عليها فى مخالطتها له منغص ، ودعته برفق إلى قضاء
 لباستها من مخالطته لإيصاله ، وأنه أبى عليها هذه الجريمة التى تختان بها زوجها ، وتحمله على
 أن يشاركها فى هذه الخيانة مع أنه أحسن لإيوائه وتربيته ، كما حكى أنه عليه السلام ،

استعاذ بالله ولجأ إليه لكي ينقذه من هذا الإثم والظلم المبين ، وأنها قابلت هذا الامتناع الحازم من يوسف بمزيد من الهمة والإصرار وتحريضه على مخالفتها بمختلف الوسائل ، من جذب ولوم وأسى وغير ذلك ، وأنه لم يجد بداً من أن يهم بضربها لشكف عن غيها ، ثم تراجع عما هم به من إيذائها حين رأى في قرارة نفسه وبإلهام من ربه ، رأى حجة الله وبرهانه على أن إيذاها وهو يمتنع عن نفسه ، سوف تتخذ دليلاً على أنه هو الذى طلب مضاجعتها ، فلما أبنت عليه ضربها وآذاها ، فلها كف عنها .

وجاءت هذه الآية لتبين أن كليهما قد أسرع إلى الباب ، فأما يوسف فقد أسرع إليه ليتخلص من شرك هذه المرأة الواלה وشرها ، وأما هى فقد أسرعت لتمنعه من الهرب وتحملة على الاستسلام إليها ، ولما سبقها هو إلى الباب جلبت قميصه من خلفه جذبة قوية ترتب عليها قطع القميص من خلفه ، حيث كانت تجذبه منه وعندما وصل الأمر بينهما إلى هذه الحال وجدا سيد المرأة - أى زوجها - عند الباب . الذى أراد يوسف الخروج منه - وكان قد فتح - حتى أصبحها وجها لوجه أمام العزيز لدى الباب ، ولم تصرح الآية بمن فتحه ، فهل فتحه العزيز لما وصل إليه خبر هذه الاحتياطات التى اتخذتها امرأته لمراودة يوسف ، أو فتحه حين وصلت إليه أصوات المشادة التى حصلت بينهما ، أو أن يوسف هو الذى سبق إليه وفتح ، وصادف مجيء العزيز حينئذ ، وهذا هو الظاهر ، لأن المرأة كانت قد غلقت الأبواب من الداخل فلا تفتح إلا من الداخل ، والمراد من الباب هنا الباب الأخير الموصل إلى الخارج ، وهو الذى رآها سيد المرأة عنده ، أما الأبواب الأخرى التى غلقتها فلا بد من أن يوسف كان قد فتحها مسرعاً قبل أن يصل إلى هذا الباب الأخير الذى أدركته عنده وشقت قميصه وهى تجذبه إليها حتى لا يفلت منها بعد أن وصل إليه ، ولما وجدت نفسها أمام زوجها فى هذه الحالة النكراء ، برأت نفسها وبكرت بيوسف بأخبت أسلوب ، وذلك ما حكاه الله تعالى بقوله :

(... قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) :

أى قالت امرأة العزيز لزوجها حين رآهما على هذه الحالة : ما جزاء هذا الذى دخل على مخدعي وأراد سوءاً بزوجك التى هى أهلك وعرضك الذى يهلك أمره ، ما جزاؤه سوى

أن يسجن لينع شره عن النساء ، أو عذاب شليلد الإيلام ، حتى لا يعاود مثل هذه الإرادة الرعناء .

بهذه الحيلة أرادت أن تبعد التهمة عن نفسها وأن تهدد يوسف بمقدرتنا على سجنه وتعلمينه . طمعا في أن يستجيب لها اضطرارا بعد أن فقلت الأمل في أن يستجيب لها اختياراً لكن يوسف لم يأبه لتهديدها - كما سيتضح بعد من قوله : « رَبِّ السُّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ » بعد قولها : « وَلَكِنَّ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لِيُسَجَّنَ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّاعِرِينَ » وسيأتي بيان ذلك .

٢٦ - (قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي ...) :

أى قال يوسف للعزيز دفاعا عن نفسه بعد أن اتهمته زوجته بأنه أراد اغتصابها : قال يوسف لم يحدث منى شيء مما تقوله ولكن الذى حدث أنها هى التى راودتني على أن أنزل لها عن نفسي ولم أوافقها على ما طلبته منى . وبهذا حصل التعارض بين اتهامها ودفاعه ، واحتاج الفصل فى القضية إلى شاهد ، وذلك هو ما قصه الله تعالى بقوله :

(... وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِنْ قَبْلِ فَقَصَدَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) :

اختلف المفسرون فى هذا الشاهد ، فقيل : إنه طفل فى المهد شهد بما فصله الله بعد ، وكان من أهل امرأة العزيز - قال السهيلي - وهو الصحيح - للحديث الوارد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله : « لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ » وذكر منهم شاهد يوسف .

وقال القشيري أبو نصر : قيل كان صبيبا فى المهد فى الدار وهو ابن خالته .

وقيل : هو رجل حكيم ذو عقل كان العزيز يستشير به فى أموره ، وكان من جملة أهل المرأة ، وكان مع زوجها ، فقال : قد سمعت الاستباق والجلبة وراء الباب وشق القميص ، فلا يُلْدَرَى أيكما قدام صاحبه ، فإن كان شق القميص من قدامه فانت صادقة ، وإن كان من خلفه فهو صادق ، فنظروا إلى القميص فإذا هو مشقوق من خلف .

ونسب هذا القول إلى الحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد والسدى .

قال السدى : كان ابن عمها ، وروى عن ابن عباس وهو الصحيح في الباب والله أعلم
١ هـ . ذكره القرطبي .

وقال أبو جعفر النحاس : والأشبه بالمعنى - والله أعلم - أن يكون رجلا عاقلا حكيما
شاوهر فجاء بهذه الدلالة ، ولو كان طفلا لكانت شهادته ليوسف - صلى الله عليه وسلم -
تفنى عن أن يأتى بدليل من العادة ، لأن كلام الطفل آية معجزة فكانت أوضح من الاستدلال
بالعادة .

ونحن نرى أن الذى قاله أبو جعفر النحاس هو الأجدر بالقبول فكلام الشاهد كلام
رجل حكيم ذى بصر بالأمر ، وليس في النص الكريم ما يدل على أنه طفل ، بل يوجد
في صحيح السنة ما يفيد حصر المتكلمين في المهد في ثلاثة ، وليس فيهم شاهد يوسف ،
فقد جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه . أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ ، وَصِىُّكَانَ يَرْصَعُ
مِنْ أُمِّهِ ، فَمَرُّ رَأِيبُ كَانَ حَسَنَ الْهَيْئَةِ ، فَقَالَتْ أُمُّهُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذَا ، فَتَرَكَهُ
الصَّبِيُّ الْتَدَى وَقَالَ : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ » .

وقد اعتبر الطيبي هذا الحديث يرد الحديث السابق المروى عن أحمد ، انظر الآلوس
ج ١٢ والقرطبي ج ٩ والله أعلم .

وبلاحظ أن هذا الكلام من القريب لا يعتبر شهادة ، لأنه لم ير شيئا مما حدث ،
ولكنه لما كان يرشد إلى دليل الحكم ، أطلق عليه شهادة مجازا ، لأنه يشبهها في التوصيل
إلى الحكم الصحيح .

والمعنى : وأرشد مرشد حكيم من أهل امرأة العزيز إلى دليل الحكم ، بعد ما علم باتهامها
ليوسف ، وبما قاله يوسف دفاعا عن نفسه ، وقد اشتبه الأمر واحتاج إلى مرجع فقال : إن كان
قميص يوسف شق من قدامه ، فقد صلقت في دعواها أنه أراد بها سوءا فهو قرينة على
أنه بادرها بالاعتداء ، فنازعته وأخذت بتلابيبه من قدامه ، وجعلا يتصارعان وهى ممسكة

بتلابيبه فشق قميصه في يدها من قدامه وهو يخلصه منها ، وهو حينئذ من الكاذبين في دعواه أنها راودته عن نفسه فامتنع .

٢٧ - (وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ) :

أى وإن كان قميصه شق من خلفه فقد كذبت في دعواها أنه هو الذى أراد بها سوءا ، وهو من الصادقين في قوله : أنها هى التى راودته عن نفسه ، وأنه أسرع إلى الباب ليهرب منها ، ووجه دلالة شقه من الخلف على صدقه ، أنه يؤذن بأنها تبعته وجلبت ثوبه من الخلف لتمنعه من الهروب مما دعت إليه .

قال القرطبي في المسألة الثالثة : في هذا الموضوع ما يفيد أن الحكم بالأمارات عند فقد الشهود يؤخذ به في اللقطة وكثير من المواضع ، حتى قال مالك في اللصوص : إذا وجدت أمتعة معهم فادعاهما قوم وليست لهم بينة فإن الحاكم ينتظر بعض الوقت ، فإن لم يأت غيرهم دفعها إليهم .

وقال محمد في متاع البيت إذا اختلف فيه الرجل والمرأة : إن ما كان للرجال فهو للرجل ، وما كان للنساء فهو للمرأة وما كان للرجل والمرأة فهو للرجل .

وكان شريح وإياس بن معاوية يعملان العلامات في الحكومات أى في القضايا التى لا شهود فيها ، وأصل ذلك هذه الآية : ا هـ

(فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ
كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ
إِنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾)

الفردات :

(مِنْ كَيْدِكُنَّ) : من احتياكن ومكركن أيتها النساء .
(مِنَ الْخَاطِئِينَ) : من المذنبين التعمدين : من خطيء المرة إذا تعمد الذنب ، ومضارعه
يخطأ بوزن يَأْتُم بفتح التاء ومصدره الخطء بكسر الخاء بوزن الإثم .

التفسير

٢٨- (فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ) :

أى فلما رأى سيدها - أى زوجها - قميص يوسف شق من خلفه . قال لامرأته : إن
اتهم يوسف بأنه أراد بك سوءاً ناثيء من كيدكن أيتها النسوة للرجال ، فأنت التى
راودته فلم يفعل ، وفر منك فاجتذبتك إليك وأنت كاذبة فى نسبة إرادة السوء إليه .

وقد أصاب العزيز فى الحكم بأن كيد النساء عظيم ، لأنه أشد تأثيراً فى النفس ولأنه
قد يورث من العار أشد مما يورثه كيد الرجال ، ولتفرغهن لهذا الفن أكثر منهم ، ولهذا
كن أعظم وسائل الشيطان فى عصيان الله - تعالى - قال حكيم : « ما أيسر الشيطان من أحد
إلا آتاه من جهة النساء » .

ولهذا قال بعض العلماء : أنا أخاف من النساء ما لا أخاف من الشيطان ، فإنه - تعالى -
يقول فى حق الشيطان : « إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا » وقال فى حق النساء :
« إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ » .

٢٩- (يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ) :

بعد ما ظهرت براءة يوسف، وكيد المرأة، قال العزيز: يا يوسف أعرض عن هذا الإثم ولا تلتفت إليه، ولا تتحدث عنه، حتى لا تفتضح امرأتى بين الناس، واستغفري أنتِ أيتها المرأة من ذنبك الذى صدر عنك فى حقى وحق يوسف إنك كنت من صنف الخاطئين الآثمين للمتعمدين اقتراف الذنب، ولم يحدث منك عفوًا .

ويلاحظ أنه أمر امرأته بالاستغفار لذنبها، والاستغفار طلب الغفران، والتجاوز عن الذنب، وهذا يحتمل أنه يريد أن تطلب منه الصفح والمغفرة لما بدا منها، أو أن تطلب الغفران من الله - تعالى - إن كانوا يعتقدون أن لهم إلهًا أكبر من آلهتهم التى يعبدونها، وأنهم يتقربون بعبادتهم إياها إليه كشأن عبدة الأوثان فى كل مكان، ولعله يشير إلى ذلك قول يوسف: « يَا صَاحِبِ السِّجْنِ أَأَرَبَابٌ مِّتَرَفُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » .

(* وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۚ إِنَّا لَنَرْنَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَعًا ۖ وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ۖ وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ ۚ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ ۖ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣٠﴾)

المفردات :

(نِسْوَةٌ) : جماعة من النساء لا واحد له من لفظه .

(امْرَأَةُ الْعَزِيزِ) : زوجته .

(تُرَاوِدُ فَتَاهَا) : تطالب فتاها بمضاجعتها وتخاذعه عن نفسه .

(شَفَعَهَا حَبًّا) : شق حبه شغاف قلبها، والشغاف حجاب القلب - والمراد أن حبه تمكن من قلبها .

(ضَلَالٍ مُبِينٍ) : بُعِدَ عن طريق الصواب والحق بين واضح .

(مُتَكَبِّرًا) : ما يتكأ عليه من التآرق والوسائد :

(أَكْبَرْنَهُ) : أعظمناه وشيئناه .

(حَاشَ لِلَّهِ) : تنزيهاً له عن صفات العجز والنقص . والمراد التعجب من حسن يوسف

التفسير

٣٠- (وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا) :

كان لمرأودة امرأة العزيز ليوسف - عليه السلام - دوى هائل بين القصور، فتناولتها الألسنة حتى قال نسوة من عقائل أشراف المدينة - عجباً من هذه المرأة وانتقاصاً لها - كيف تنزل امرأة عزيز مصر - وهي في مكانها الرفيع - إلى هذا الحد الوضيع، فتراود فتاها عن نفسه وتطالب غلامها بمخالطتها، قد تمكن حبه من قلبها فملأه ولم يدع فيه مجالاً لسواه، حتى كاد ينفطر من شدة الحب .

(إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) :

أى إنما لتعلمها في بُعْدٍ واضح عن الصواب والحق والكرامة، حيث سمحت لنفسها بالهبوط إلى هذا الدرك الأسفل، بمرآودتها لملوك لها، وأمرها نافذ فيه وكيف تجاوز حباها له أقصى الحدود، حيث مزقت ثيابه حيناً حاول الإفلات منها، وكيف تفعل معه ذلك ولها زوج عظيم، هو عزيز مصر، إنما لخائنة ذليلة النفس .

٣١- (فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَبِّرًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا) :

أى فحينما بلغ هذه المرأة ما قالته نسوة المدينة في شأن عشقها ليوسف أرسلت إليهن تدعوهن إلى ضيافتهن، وهيات لهن من التآرق والوسائد ما يتكفن عليه في أثناء الطعام والشراب والحديث، وأعطت كل واحدة منهن سكيناً لتقطع به ما يحتاج إلى القطع من

الطعام كاللحم والفاكهة ، وغرضها من ذلك ماسيق من قطعهم لأيديهن من شدة انبهارهن من جماله - كما سيأتي بيانه ، وسعى اغتيابهن لها مكرًا لكونه خفية منها كمكر الماكر - وإن كان ظاهراً لغيرها ، وكان المترفون في الزمان الخالي يجلسون للطعام على الوسائد والتأرق ، فإذا انتهوا منه أتموا وقتهم في الحديث وهم على وسائلهم جالسون ، ولا تزال هذه الطريقة متبعة في ولائم العرب ملوكاً ورعايا ، وكذا في بلاد كثيرة .

وفسر بعضهم « المتكأ » بالطعام ، أخذنا من قولهم اتكأنا عند فلان - أى طعمنا عنده - قال جميل :

فظللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قُلِّيه

وقال مجاهد : (متكأ) : أى طعاماً يُحزُّ حَزًّا ، كأن المعنى : يعتمد عليه بالسكين عند القطع لأن القاطع يتكأ على المقطوع بالسكين .

(وَقَالَتْ ائْخُرْجْ عَلَيْهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ أَكْبَرْتُهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ...) الآية .

كان الطعام بين أيدي هؤلاء النسوة المدحوات ، وكن مشغولات به أكلاً وتقطيعاً بالسكين ، ولم يكن يوسف حاضراً ، فدعته قائلة : ائخرج عليهن ، تريد بذلك أن يفاجهن بجماله وهن ممسكات بالسكاكين ، ولم يكن يدري ماذا تخبئه له هذه المرأة الماكرة ، فخرج عليهن فحينما رأيته في جماله الفتان ، وحسنه الرائق الفائق ، عظمته وتبين حسنه الرائع ، وجرحن أيديهن بما معهن من السكاكين ، لفرط دهشتهن ، وخروج الأمر عن منهاج الإراة والاختيار ، حتى لم يشعرن بما فعلن ، (وَقُلْنَ) : تنزيهاً لله - تعالى - عن العجز عن خلق هذا الجمال المثالي ، (حَاسِّنْ لِّهِ) وغرضهن من ذلك التعجب من قدرته - سبحانه - على خلقه ، وقلن أيضاً : (مَا هَذَا) الذي نراه (بَشَرًا) ، فما مثله في الناس أحد ، (إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) ، يردن بهذه العبارة وصفه بأقصى مراتب الحسن والجمال ، وهكذا جرت العادة في تشبيه كل متناهٍ في الحسن بالملك ، كما جرت في تشبيه كل متناهٍ في القبح بالشیطان .

(قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ ۖ وَلَقَدْ رَودَتْهُ عَن
نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ ۚ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَاءَ امْرِئِهِ لِيُسْجَنَ ۚ وَلْيَكُونَا
مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ
وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٤﴾
فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾)

المفردات :

(لُمْتُنَنِي فِيهِ) : عَيَّرْتُنِي فِي الْاِفْتِنَانِ بِهِ . (رَودَتْهُ عَن نَفْسِهِ) : أَى طَلَبَتْ مَخَالَطَتَهُ
وَخَادَعَتْهُ عَن نَفْسِهِ لِيَحْقُقَ لِي مَا أَرْجُوهُ مِنْ ذَاتِهِ . (فَاسْتَعْصَمَ) : أَى امْتَنَعَ طَالِبًا لِلْعَصَةِ
مَا دَعَوْتُهُ إِلَيْهِ ، وَبَالِغٌ فِي ذَلِكَ كَمَا تَدُلُّ عَلَيْهِ السِّينُ وَالتَّاءُ كَمَا فِي اسْتَمْسَكَ وَاسْتَجْمَعَ الرَّأْيُ .
(مِّنَ الصَّغِيرِينَ) : مِّنَ الْأَذْلَاءِ . (أَصْبُ إِلَيْهِنَّ) : اسْتَجِبْ إِلَى هَوَاهُنَّ .
(مِّنَ الْجَاهِلِينَ) : أَى مِنْ أَهْلِ الْجَهَالَةِ ، وَالْمُرَادُ مِنْهَا هُنَا السَّفَاهَةُ وَفَقْدَانُ الْحِكْمَةِ وَالرَّشْدِ .
(فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ) : مَنَعَ أَثَرَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَحْقُقْ لَهُنَّ مَا أَرَدْنَ مِنْهُ بِمَا حَصَنَهُ بِهِ
مِنْ قُوَّةِ الثَّبَاتِ عَلَى الْعِفَّةِ .

التفسير

بعد أن تحقق لامرأة العزيز ما أرادت من إطلاع النسوة على جمال «يوسف»
عليه السلام وتأثرهن به أكثر من تأثرها به ، حتى وصل أمر الدهشة بهن إلى أن
فقدن الإزادة والاختيار ، فجرحن أيديهن تجريحاً من غير وعى ، وكأئنهن كن يقطعن
الطعام الذى بين أيديهن ، بعد أن تحقق هذا كله ، وجهت امرأة العزيز الخطاب إلى أولئك
النسوة ، مبينة لهن أنها لم تكن مختارة فيما طلبته منه من المخالطة ، لشدة سلطان

جماله عليها ، وصرحت لهن بما كانت تنكره أمام زوجها عزيز مصر ، فقالت إنها هي التي رآوته عن نفسه فامتنع ، وذلك ما قصه الله - تعالى - بقوله :

٣٧- (قَالَتْ فَلَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ) :
وكلمة (فَلَذَلِكُنَّ) : فيها إشارة (بذا) إلى يوسف ، وخطاب بحرف (كن) إلى النسوة .

والمعنى : قالت امرأة العزيز للنسوة اللاتي دعتهن لطعامها بعد أن فتنهن جمال يوسف : فذلك الذي فتنتن به وقطعتن أيديكن من أجله وقتلن إنه يشبه في الحسن والجمال الملك الكريم ، هو يوسف الذي وجهتن إلى الملام بسببه وقتلن عني : « امرأة العزيز تَرَاوَدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ » : وقد ملأ حبه قلبها ، ونحن نراها من أجل ذلك في ضلال واضح ، فلم يعد لكن بعد ذلك الذي حدث منكن بسبب جماله ما يدعوكن للملأ ، وإنى أؤكد لكن بصراحة أنني أنا التي طلبته لمضاجعتي فامتنع وبذل أقصى الجهد في الإباء والتحفظ الشديد - ويعد أن بسطت العنر لهن عما كان منها ، هددته بأسلوب الملوك وأهل القهر في جملة من التأكيدات قائلة :

(وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمَرُهُ لَيُسْجَنَ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّغِيرِينَ) :

أي ولئن أصر يوسف على إباته ولم يفعل ما أمره به من المضاجعة ، ليوضعن في السجن ، وليكونن فيه من الأذلاء .

وبما سبق تعلم أن يوسف - عليه السلام - لم يتجه بشهوته البشرية نحوها ، فقد ظل سنين عنيدة تحت رعايتها وإكرامها وبين يديها ، ولم يتجه إليها بنظرة خبيثة ولا بعبارة نابية ، وذلك لكمال نفسه وطيب خلقه ، وإعداد الله إياه للنبوة التي تنتظره وقد تأكدت هذه العصمة الربانية وتجلت بأجل مظاهرها ، حين دعته إلى مخالطتها وبذلت له من أساليب الإغراء ما بذلت ، لترفع بذلك عن نفسه الخشية منها وتهيب مقامها وتدفعه إلى الرغبة فيها والاجترأ عليها بعد أن أذلت له أنوثتها ، وأنه مع هذا الإغراء والتكمين التام ، امتنع وأبى قائلا : « مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ » فاستعاذ بالله ولجأ إليه ليعصمه منها ، ويحميه من شباكها ، وأكد هذا الامتناع بأنه لا يخون

مبيده الذى اشتراه ورياه وأحسن مشواه ليثير بذلك وازع الأمانة فى نفسها نحو زوجها ، فلمله يستيقظ من سباته فيكفها عنه ، ولكنها أصرت ، فذهب إلى الأبواب ليفتحها ويهرب منها ، فهمت به تمنعه وتجنبه إليها ، وهمّ بها يدفعها عن نفسه ويحاول أن يضربها لولا أن رأى فى نفسه حجة ربّه والهامة إياه أنه لو ضربها لاستخدمت هذا الضرب حجة لها على أنه هو الذى راودها عن نفسها ، ولما امتنعت ضربها ، فكف عن ضربها ، وتمت عصمة الله له ، وعند الباب الخارجى بوغتا معا بالعزيز فقتلته المرأة بآثه أراد بها سوءا ، ويكنيها قميصه الذى قد من دبر ، ويقتنع العزيز ببراءته ويوصيه بأن يعرض عن هذا الأمر فلا يذيعه فى الناس ، ولكن نساء القصور يجدن دائما من يتطوع بإذاعة أخبارهن ، وهكذا كان الأمر بالنسبة لامرأة العزيز مع يوسف فلما تسرب أمرها مع يوسف إلى نساء الأمراء وعين عليها ما فعلته مع غلامها الذى ترفع عليها وقاومها ، أرادت أن تقطع ألسنتهن عن غيبتهما والتشهير بها ، بإيقاعهن فى شرك هواه والافتتان به مثلها ، فأعدت لهن مأدبة يستعمل فى طعامها السكاكين ، وبينما هن يأكلن والسكاكين فى أيديهن يقطن بها الطعام ، أخرجت يوسف عليهن ففوجئن بجمالته الفتان فجرحن أيديهن بالسكاكين من شدة الذهول الذى أصابهن من جماله وقلن إعجابا به : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » .

وكانهن بهذه العبارة يقنن لها أنت معنورة فيما فعلت معه لروعة جماله وقوة تأثيره على النساء .

فلما ظفرت منهن بهذا الإقرار الذى يحمل معه الاعتراف بآثها معنورة فيما صنعت ، أجتزأت على المصارحة بما لم تصرح به من قبل ، فقالت :

(فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ)

وبذلك التصريح كذبت نفسها فيما قائلته لزوجها من أنه أراد بها سوءا ، واعترفت بآثها هى التى راودته وأنه هو الذى امتنع أشد الامتناع وجاهد فى سبيل التخلص منها

وزادت على ذلك أنها مصرة على تحقيق رغبتها فيه من المخالطة لا بصرفها عنها
لوم العوازل ، ولا لإعراض الجيب فقالت مهددة له :

(وَلَكِنَّ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لِيُسَجِّنَ وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الصَّغِيرِينَ) :

ليعلم يوسف أنها ليست في أمرها معه على خفية ولا خيفة من أحد ، فتضيق عليه
الحيل ، ولكي ينصحه أولئك النسوة بموافقتها ، وإزاء هذا كله ماذا صنع يوسف
عليه السلام - هذا ما يجيب عنه قوله تعالى :

٣٣- (قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ
إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) :

أى قال يوسف بعد هذا التهديد والوعيد : يارب دخول السجن آثر عندي وأسهل
وأهون من المخالطة التي يدعونني إليها ، وإلا تصرف عني كيدهن بتشبيتي على ما أنا
عليه من العصمة والعفة ، وردعهن عني ، أجهن إلى ما طلبته منى بمقتضى الطبيعة البشرية ،
وأكن بذلك من أهل الجهالة والسفه ، الذين لا يعملون بما يعلمون ، فإن من لم يعنه الله
على العفة والحصانة ، مع هذا الإغراء والقهر قد يخونه طبعه البشرى وجبلة ، وتتحكم
فيه قوته الشهوية ، واعلم أن السجن في ذاته ليس محبوبا ، كما أن إجابته إلى ما طلبته
كذلك ، فهي والسجن شران غير محبوبين له ، ولكن أهونهما وأقربهما إلى نفسه
هو السجن ، ليتخلص به من الفاحشة الكبرى فلذا عبر في جانبه بقوله :

(أَحَبُّ إِلَيَّ) : بمعنى أسهل عليّ - على سبيل المجاز - وقد يقال إن أهون الشرين يحب
أحيانا ، لأنه هو الوسيلة الوحيدة لتخليصه من شر أكبر وعلى أى حال فأفعل التفضيل
على غير بابه .

وما ينبغي التنبيه إليه أنه لم يرد في النص الكريم أن النسوة المدعوات للمأذية ، دعونه
إلى الاستجابة لامرأة العزيز ، ولا إلى الفاحشة معهن ، فلماذا يحمل قوله تعالى : (يَمَّا يَدْعُونَنِي
إِلَيْهِ) على أنهن لما تأثرن بجماله إلى درجة أنهن قطعن أيمن دعونه إلى مطاوعتها ، بل
ربما طلبن منه مثلما طلبت منه ، وقيل : إن ضمير جمع النسوة في قوله : (يَمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ)

إلغ راجع إلى امرأة العزيز إما للتعظيم لشأنها ، وإما للتعريض بذلك التصريح ويرجح الرأي الأول قوله تعالى حكاية عن الملك : « قَالَ مَا خَطْبُكَ ؟ إِذْ رَاوَدَتْهُ يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ » (١)

٣٤ - (فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) :

أى فتفضل عليه ربه الذى يتولى تربيته وحمايته فاستجاب له دعائه الذى تضمنه قوله : « وَلَا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ » ولهذا ثبتته وأيسهن من موافقته لهن فصرف بذلك كيدهن عنه ، إنه - تعالى - عظيم السمع والعلم فلا يخفى عليه حاله ولا حال غيره ، وهكذا يستجيب الله سبحانه لأهل الصلوة فى دعائه والاستعاذة به من كل مكروه .

(ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ)
 وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَانٍ ۚ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا
 وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ
 نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ ۚ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٣٥)

الفردات :

(بَدَأَ لَهُمْ) : ظهر للعزيز وأهل مشورته .

(الْآيَاتِ) : العلامات الدالة على براءته .

(أَعْصِرُ خَمْرًا) : أى أعصر عنباً ، سعى باسم ما يؤول إليه لكونه المقصود .

(نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ) : أخبرنا بما رأى من رأيناه فى المنام .

التفسير

٣٥ - (ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ) :

أى ثم ظهر للعزيز وأهل مشورته من بعد ما رأوا العلامات الشاهدة ببرائة يوسف وانحراف امرأته والعلامات الدالة على أنها مصرة على مخالطته غير مكترثة بالفضيحة .

بدا لهم من بعد ذلك أن يسجنوا يوسف - عليه السلام - حتى زمن تنقطع فيه الإضاءة ويبدو للناس من سجنه أنه هو الذى أرادها بسوء فلهذا عوقب ، وليكون وجوده فى السجن حائلا بيننا وبينه حتى لا تعود إلى مرادته .

تنبيه : لو أكره رجل على الزنى بالسجن فعليه الامتناع ولو سجن ، فإن فعل فهو آثم بالإجماع : انظر القرطبي فى تفسير الآية .

٣٦- (وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّى أَرَانِى أَحْصِرُ خَيْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّى أَرَانِى أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِى خَبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ) :

يطلق الفتى على الشاب ، من الفتاة وهو الشباب ، ويطلق أيضًا على العبد صنيعة كان أو كبيرًا كما قاله الماوردى .

وكان الفتيان اللذان دخلا السجن بصحبة يوسف عبيدين للعزيز ، أحدهما ساقيه ، والآخر صاحب طعامه وقيل : خيازه ، وروى بشأنهما روايات لا سند لها فلذا ضربنا صفحا عنها والمعنى : ودخل السجن مع يوسف فتيان من عبيد الملك ورأى كل منهما فى نومه حلما أحسن بحاجة إلى تأويله لتستريح نفسه ، فإن السجين كثير الخوف من المستقبل محتاج إلى الطمأنينة وقد اعتاد البشر من قديم على الاستعانة بالأحلام للكشف بها عن المجهول ، وإذا لم يستطع الحالم تأويل حلمه لجأ إلى من يحسنه ويشتهر بذلك ، وكان يوسف - عليه السلام - - يخبر السجناء ببعض الغيوب - كما سيأتى بيانه - فلهذا أخبراه بحلميهما ، قال أحدهما : إني أرى فى منامى أنى أحصر عبداً ليتحول إلى خمر بعد حين ، وقال الآخر : إني أرى فى منامى أنى أحمل فوق رأسى خبزا تنقره الطير وتأكل منه ، ثم قال له بعد أن عرضا عليه حلميهما . (نَبَّأْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) :

أى أخبرك كلًّا منا بتأويل حلمه الذى عرضه عليك مفصلا : : إنا نراك من الذين يحسنون تفسير الأحلام ، حيث إنك تعودت أن تفسر للسجناء أحلامهم قبل أن نرى حلمنا .

وتأويل الإحسان بذلك هو الأقرب إلى المقام ، حيث عرضا حلميهما عليه ، لأنهما جريا خبرته مع غيرهم فى تأويلها إلى درجة الإحسان .

ومن المفسرين من حمّله على إحسان العلم ، وبه قال القراء ، ومنهم من حمّله على الإحسان في المعاملة وذلك لأنه كان يعود المرضى ويدأبهم ، ويساعد المحتاجين ويواسي السجناء ويسرى عنهم ويصبرهم .

وقيل : معناه من المحسنين إلينا إن فسرته لنا وأرحت قلوبنا .

واختلف في رؤياهما فقيل إنها مصطنعة وليست حقيقية ، فعن ابن مسعود : قال أحد الفتيين لصاحبه : تعال حتى نجرب هذا الفن العبراني ، فسأله من غير أن يكونا رأيا شيئاً ، قاله ابن مسعود .

وقيل : إنها صحيحة وهو الظاهر ، قال ابن عباس ومجاهد : كانت رؤيا صدق رأياها وسأله عنها ، ولذلك صدق تأويلها .

(قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ
قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّيٓ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ
لَّا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ
ءَابَائِيٓ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ
مِنْ شَيْءٍ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾)

التفسير

٣٧- (قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا) :

لما طلب السجنان من يوسف عليه السلام أن يعبر لهما حلميهما وقالاه : (إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) أخبرهما بما يحقق صحة ما اعتقدها فيه من أنه من يحسنون تأويل الأحلام

تحدثنا بنعمة الله عليه ، وذلك أنه قال : لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا أخبركما قبل حضوره إليكما بنوعه وأوصافه ، فقد كان من عادته - صلى الله عليه وسلم - أنه قبل حضور الطعام إليهما ، يقول لهما : اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت ، فيجذانه كذلك بعد حضوره ، وأطلق التأويل على ذلك تشبيهاً له بتأويل الرؤيا ، فليهما يشتركان في الإخبار بالغيب .

ولما أنس منهما الثقة به وحسن الظن فيه ، حيث قالوا له : ﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْصِينَ ﴾ أراد أن يفهمهما مصدر هذا الإحسان ، ومنشأ هذا العلم الذي تجلى به واستحق به صفة الإحسان ، فقال مخاطباً إليهما مشيراً إلى ما عنده من العلم .

(ذَلِكُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) :

أي ذلكما الذي عرفته من تأويل الرؤيا والإخبار بالمغيبات ، بعض ما علمنيه ربي بالوحي أو الإلهام من العلم ، فلست أخبركما به تكهناً فما أنا بكاهن ، وقد علمني ربي إليهما لأني تركت ملة قوم مشركين لا يؤمنون بالله على الوجه الذي يليق بجلاله ، بل يشركون معه غيره ، وهم بالآخرة هم كافرون ، فلا يؤمنون بالبعث ولا بالنشور ولا بالثواب ولا بالمقاب ، والمراد من تركه لمتهم أنه لم يدخلها أصلاً ، ولهذا قال في الآية التالية : ﴿ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ .

٣٨- (وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) :

أي تركت ملة الوثنيين من قومي ، حيث نشأت متبعاً ملة آبائي الذين أرسلهم الله لهداية الخلق إلى ملة التوحيد ، وهم إبراهيم ومن بعده ولده إسحق ، ثم حفيده يعقوب والد يوسف عليهم السلام .

(مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) :

أي ماصح ولا استقام لنا معاصر الأنبياء ، أن نشرك بالله أي شئ من الكائنات العاقلة وغيرها ، فكلها مخلوقة لله وآيات شهادات بوجود الله ووحدانيته ، فلا يصح أن نعبدها مع الله .

(ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) :

أى ذلك المنهج الذى سلكناه فى عقيدتنا ناشئ من فضل الله علينا ، حيث أيدنا بالنبوة ورجعنا أهلاً لتبليغ رسالته إلى الناس ، وقيادتهم إلى الحق وإلى صراط مستقيم ومن فضله على الناس أيضاً ، حيث وفقنا لإرشادهم إلى توحيده ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون الله بتوحيده وإجابة المرسلين إلى العمل بما جاءهم به ، مع أنه تعالى أقام الأدلة والآيات فى الأنفس والآفاق على استحقيقه وحده للعبادة .

(يَصْصَحِي السَّجْنَءَ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ
الْقَهَّارُ ۝ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ
أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ۝)

المفردات :

(يَصْصَحِي السَّجْنَءَ) : المراد بهما الفتيان اللذان دخلا معه السجن ، ورأيا فى منامهما الحلمين وعرضهما عليه ليعبرهما لهما .

(أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ) : متعددون لا ارتباط ولا اتفاق بينهم .

(الْقَهَّارُ) : الغالب الذى لا يدانى فى قهره ولا يعارض فى مراده ، ولا يستعصى عليه جبار ولا يفوته مطلوب . (مِنْ سُلْطَانٍ) : من حجة .

(أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا) : أسماء اتخذتموها دون أن يكون لها مسميات على الحقيقة ..

التفسير

٣٩- (يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَزَيْتَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) :

بين الله تعالى فيما سبق من الآيات أن يوسف لما دخل السجن صاحبه فتيان وأنهما رأيا حلمين ، وطلبا من يوسف عليه السلام أن يعبرهما ، وأن يوسف قيل أن يعبرهما ذكر للسجينين المذكورين أنه اعتاد معهما أن يخبرهما بالنيب قبل حدوثه ، فكان لا يأتيهما طعام إلا أخبرهما بنوعه وحاله ووصفه قبل مجيئه ، حتى إذا جاءهما كان على وفق ما حدثهما به ، ثم بين لهما أن مصدر العلم بذلك هو الله ربه ، فهو الذي علمه إياه ، ولم يكن من باب الكهانة والتنجيم ، وأنه ترك ملة قومه المشركين ، فلم يشاركهم في شركهم وكفرهم بالآخرة ، واتبع ملة آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، وأنه لا يصح له يولا لأحد أن يشرك بالله شيئا ، وأن معرفة البشر بوحدياته تعالى من فضل الله عليهم .

وجاءت هذه الآية لإقامة الدليل لصاحبي السجن على فساد الشرك ، وبيان أن الحكم في أمر العباد ليس إلا لله تعالى ، وأنه جل وعلا أمر أن لا يعبد أحد سواه ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك ، لإفسادهم لظرتهم وسوء اختيارهم ، وأنت ترى من عرض هذه المعاني لتلك الآيات ، أن يوسف عليه السلام - لم يتعجل إجابة صاحبي السجن بتفسير حلميهما كما طلبا ، بل بدأ يمارس معهما ما أعده الله له من النصح والإرشاد لعباده ، والهداية إلى توحيده وعبادته ، كما هو شأن آياته المرسلين عليهم السلام . وكان يرجو بذلك أن يهديهما الله تعالى إلى الحق ، فمن اهتدى منهما كان من أهل النجاة والسعادة ، ومن نجا منهما كان داعيا لمن حوله من بطانة العزيز إلى توحيد الله تعالى ، وكأنه يقول لهما : عندي العلم بتأويل رؤياكما فأتتما تعلمان أنه لا يأتيكما طعام إلا أخبركما بتأويله قبل أن يحضر إليكما ، ولكن تعالوا فاسمعوا أولا ما يظهر عقيلتكما من الشرك ، ويهديكما إلى معرفة الواحد البليان قبل أن أخبر لكما رؤياكما ، ثم قص عليهما مصدر علمه بالتأويل ، وتحدث عن ملة إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وأنه لا يصح الإشراك بالله ، لأنه لو تعددت الآلهة وتفرقت لفسدت السموات والأرض ، وهذا المعنى الأخير هو الذي أشار إليه قوله تعالى حكاية عنه :

(يَا صَاحِبِي ^(١) السَّجْنَ عَارِبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) :

والمراد بصاحبي السجن الفتيان اللذان دخلا السجن معاقبين معه : وناداهما بعنوان الصبحة له في السجن لأن السجن مدار الأشجان ، ودار الأحزان ، التي تصفو فيها مودة نزلائه فلها ناداهما بعنوان الصبحة له ، ليقبلا عليه ويقبلا منه ما ينصحهما به .

والمعنى : يارفيقي اللذين رافقاني وصحباني في السجن أخبراني : أأرباب شقي متفرقون لا ارتباط بينهم ولا اتفاق ، خير لهذا الكون ، أم الله المنفرد بالألوهية والخلق والإيجاد . الغالب لكل ما في السموات والأرض ، فلا يتعاصى عليه مقلود فيهما ، ولا يمتنع عليه أن يخلق غيرهما ، فكيف يعبد المشركون سواه ، مع أنه مخلوق لله ، ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا

وبعد أن نبه يوسف صاحبي السجن إلى فساد تعدد الأرباب ، بين لهما سقوط منزلتهما وفقدان أهليتهما للرؤية فقال لهما كما يحكيه الله تعالى :

٤٠- (مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ) :

الخطاب في قوله (مَا تَعْبُدُونَ) لصاحبي السجن وقومهما ، ولذا قال بعد ذلك (سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ) بخطاب الجماعة أو المراد بالجمع مافوق الواحد ، ثم عطف عليهم آباءهم .

والمعنى : ما تعبدون يا قوم عزيز مصر إلا أسماء ليس لها مسميات في الحقيقة فكل ما عبدتموه وأطلقتم اسم الألوهية عليه لا يستحق الألوهية ، وتكون عبادتكم لتلك التي زعمتموها آلهة ، عبادة أسماء ليس لها مسميات في الواقع .

(مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ) :

أي ما أنزل الله بألوهيتها من حجة تصحح ألوهيتها وتسوغ عبادتها .

(إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) : ما الحكم في الألوهية وغيرها إلا لله سبحانه ، والله لم يحكم بها لأحد سواه ، لأنه لا إله غيره ، ولا يستحق الألوهية سواه فكل ما عداه عبده ومحتاج إليه ، فلها (أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) : وعقب هذا بقوله (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) .

(١) أصله يا صاحبي ، في السجن فأضيف الصاحبان إلى السجن الذي هو ظرف لها وموضع لصحبتهما ، ومن هذا الاستعمال قول العرب : يا سارق الليلة أهل النار : أي يسارقا في هذه الليلة أهل النار .

هكذا يحكى الله تعالى ما دار بين يوسف وصاحبيه في السجن وخلاصته : أنه أعلمهما أن الذى يعبدونها ويسمونها آلهة لا تصلح للألوهية ، وأنها أسماء بلا مسميات وألوهيتها دعوى بغير دليل ، وأن المستحق للألوهية هو الله وحده ، ولهذا لم يحكم بها لسواه ، بل أمر أن لا يعبدوا غيره ، وأخبر أن ذلك هو الدين المستقيم الذى أجمعت على استقامته وضحه الأدلة العقلية والعقلية ، ثم قال :

(وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) :

أى ولكن أكثرهم يجهلون أن ذلك هو الدين المستقيم دون سواه ، لأنهم لم يستعملوا عقولهم فى الاستدلال على الحق سبحانه بآياته .

وبعد أن بين يوسف عليه السلام لصاحبي السجن أن عبادة الله تعالى هى الحق ، وأنها خير لهما من عبادة الأرباب المتفرقين الذين ليس لهم من صفة الألوهية أدنى نصيب ، وأن الحكم لله وحده فى الكون كله ، فلا ألوهية لأحد سواه ، وأنه تعالى أمر أن لا يعبدوا إلا إياه ، وأن هذا هو الدين القيم - بعد أن بين لصاحبي السجن كل ذلك - شرع يجبر لهما ما رأياه فى النوم ويفسره لهما فقال :

(يٰصَلِحِى السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِ رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلِ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ۚ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِى فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾ وَقَالَ لِلَّذِى ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا أذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ ۖ فَلَبِثَ فِي السِّجَنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴿٤٢﴾)

الغردات :

(فَيَسْقِ رَبَّهُ) : أى فسقى سيده . (تَسْتَفْتِيَانِ) : تطلبان الفتيا .

(عِندَ رَبِّكَ) : عند سيدك . (بِضْعَ سِنِينَ) : البضع ، العدد من الثلاث إلى التسع ،

واشتهر أن يوسف مكث فى السجن سبع سنين .

التفسير

٤١- (يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُهُ
الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ) :

كرر يوسف التذاء هنا لصاحبي السجن بعد أن أطلال الحديث معهما في دعوتهما إلى الحق، تنبيهاً على أنه سيدخل بهما موضوعاً آخر مغايراً له، وهو تعبير حلميهما الذي طلباه، يقول يوسف: يا صاحبي في السجن، إليكما تعبير رؤيا كليكما، أما أحدكما - وهو الذي رأى في منامه أنه يعصر خمرًا - فإنه يعود إلى خدمة سيده الملك بعد أن يعفو عنه ويخرج من السجن، وسيقوم على شرايه فيسقيه خمرًا، وأما الآخر - وهو الذي رأى في منامه أنه يحمل فوق رأسه خبزاً تأكل منه الطير - فإنه يصلب فتأكل الطير من رأسه، ثم أغلق الباب دون التساؤل أو التضرر مما أفتاها به فقال :

(قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ) :

أي أُنِجَ الأمر الذي كتبنا تستفتيان فيه وأحكم، ولم يعد فيه مجال للافتراض أو العلول عنه، فهو إخبار موافق لما علمه ربه إياه وأرشده إليه، وليس فيه حدس ولا تخمين، والمراد بالأمر الذي فيه يستفتيان: ما رأياه من الرؤيتين، وليس المراد مآلهما الذي هو نجاة أحدهما وهلاك الآخر - كما قال العلامة أبو السعود - فكأنه قال - عبرت لكما رؤييكما وأنا واثق من صدق تعبيرهما .

٤٢- (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ) :

أي وقال يوسف للسجين الذي ظن نجاته من صاحبي السجن - وهو الذي رأى في منامه أنه يعصر لسيده الملك خمرًا - وأفتاه بأنه سيعود إلى خدمته، قال يوسف لهذا السجين: اذكرني عند سيدك الملك حين تعود إلى خدمته، وحدثني عن تعبيرى لرؤياك ورؤيا صاحبك حتى تحقق أمرهما على ما أخبرتكما، وأخبره أنني مظلوم حبست بلا ذنب، لعله يخرجني من السجن، ويمحو هذا الظلم عني .

وكان يوسف يرجو أن يسارع بإخبار الملك حين يعود إلى خدمته . وفاءً بعهده معه ، وإدراكاً منه لما يقاسيه السجين في السجن من العذاب النفسى . والحرمان من الحرية ، فقد شاركه في ذلك . ولكن الشيطان الذى يكره الوفاء بالعهده أنساه تذكير سيده الملك بأمر يوسف . حيث شغل قلبه بما استجد له من نعمة الحرية والعودة إلى العمل في قصر الملك . وشواغل الخدمة المتتابة لسيده . فمكث يوسف في السجن بعد خروج صاحبه السجين بضع سنين - والبضع من الثلاث إلى التسع كما تقدم - ويقال إنه مكث في السجن سبع سنين .

وأعاد بعض المفسرين الضمير في قوله تعالى : (فَانْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ) إلى يوسف عليه السلام . أى فأنسى الشيطان يوسف ذكر ربه سبحانه . فلجأ إلى صاحبه السجين وقال له : اذكرنى عند ربك - أى سيدك الملك - فعاقبه الله بأن أبقيه في السجن بضع سنين ، جزاءً له على تركه الاعتماد على الله تعالى . والميل في طلب النجاة إلى عبد من عباده . وكان عليه أن يشكو إلى الله ويستغيث به .

وأصحاب هذا القول اعتمدوا على أحاديث واهنة لا يصح الأخذ بها . وما يظن أحد من المنصفين وأهل التحقيق أن يوسف ترك الشكوى إلى الله . وهو الذى استعاذ بالله من خيانة العزيز الذى أحسن مثواه . وعف عن الحرام والإثم الذى كانت تدفعه إليه زوجته الخاطئة بشئى المغريات . وهو الذى دعا السجينين إلى توحيد الإله سبحانه وترك الأرباب المتفرقين ، الذين هم أسماء بلا مسميات . والحق ما قلناه أولاً من أن الذى أنساه الشيطان ذكر ربه هو ساقى الملك . والدليل الحاسم على ذلك هو قوله تعالى : « وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ » : أى وقال الذى نجا منهما وتذكر يوسف بعد مدة طويلة : الخ . كما أنه لا مجال لأن يتسلط الشيطان على نبي فينسيه ذكر ربه وهو يقول سبحانه : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »^(١) على أن الأخذ بالأسباب مشروع قال تعالى : « فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهَا »^(٢) .

(وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ
عِجَافٌ وَسَبْعُ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَأْسِئَتْ يَتَأَيَّهَا الْمَلَأُ
أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامُ
وَمَا تَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ ﴿٤٤﴾)

المفردات :

(عِجَافٌ) : جمع عجفاء على غير قياس^(١) والعجفاء الهزيلة . (الْمَلَأُ) : الأشراف والمراد بهم هنا الكهان والحكماء . (أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ) : فسروها لي وبينوا عاقبتها .

(أَضْغَتْ أَحْلَامٌ) : أحلاط أحلام لا تنوول ، والأضغاث جمع ضغث ، يقال لكل مختلط من بقل أو حشيش أو غيره ما ، وقد استعير للرؤيا الغامضة لفظ الأضغاث ، لأنها أحلاط من أحاديث العقل الباطن وخیالاته ومخاوفه وآلامه وآماله .

التفسير

٤٣- (وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعُ سُنبُلَاتٍ
خُضِرٍ وَأُخْرَى يَأْسِئَتْ) :

بعد أن عبر يوسف الرؤيين وتحقق تأويله لهما ، حيث قتل الخباز وصلب ، وأخرج الساق من السجن وأعيد إلى خدمة الملك ، بقي يوسف في السجن ، ونسى الساق أمره ، فساق الله سبباً يخرج به يوسف من السجن عزيزاً كريماً ، وذلك أن ملك مصر رأى في منامه رؤيا أزعجته ، فجمع كبار الكهنة والحكماء في مملكته وقال لهم مستحضراً للصورة التي شاهدها في منامه : إني أرى سبع بقرات سمان ، يأكلهن سبع بقرات في غاية الهزال ، وأرى سبع سنبلات خضر قد امتلأت بالحب ولم تجف بعد ،

(١) لقياس أن تجمع على عجف كعجاء وحير .

وسبع سنبلات آخر قد يبست وجف حبها ونضج ، وبعد أن قص هذه الرؤيا على حكمائه ومستشاريه من الكهنة ناداهم قائلاً :

(يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ) :

أى يأيها الرؤساء من الكهنة والحكماء فسروا لى رؤيائى ، وبينوا لى حكمها ومآلها ، إن كنتم لجنس الرؤيا تعرفون تفسيرها ، حتى تستطيعوا أن تنتقلوا من الصور الرمزية المشاهدة فى المنام ، إلى صور وأمثلة لها فى حقائق الحياة ، وعبرُ الرؤيا مأخوذ من العبور وهو المجاوزة ، تقول عبرت النهر أى قطعته وجاوزته ، وكذلك يفعل مفسر الرؤيا ، فإنه يعبر بها من الخيال إلى الحقيقة ، أما تأويلها فمعناه بيان مآلها فى ظاهر الحياة . وعبر الرؤيا وتعبيرها معنى واحد ، غير أن الأول لغة القرآن ، فهو أولى من الثانى ، وبعد أن سألهم إفتاءه فى رؤياه إن كانوا يستطيعون عبر الأحلام أظهروا عجزهم ، وذلك ما يحكيه الله تعالى بقوله :

٤٤ - (قَالُوا أَضْغَاتٌ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ) :

أى قال الملأ من الكهان والحكماء : هذه الرؤيا أخلط أحلام كأضغاث النبات المختلطة . فلا تأويل لها عندنا . يريدون بذلك أن يخرجوا رؤيا الملك من جنس الرؤى الصادقة التى يمكن تأويلها لأهل العلم ، وأن يجعلوها من جنس الأحلام الكاذبة ، التى لا يستطاع تأويلها ، ولهذا قالوا : (وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ) ويجوز أن يكون هذا القول منهم اعترافاً بقصور علمهم عن تأويل الأحلام مطلقاً لأنهم ليسوا بنحارير^(١) - كما قال أبو السعود - وإطلاق الأحلام على الكاذب منها والرؤى على الصادق منها عرف غالب ، وإن كان كلاهما عاماً فى الصادق والكاذب ، ولهذا قالوا أخلط أحلام ، يريدون أنها ليست من الأحلام الواضحة التى يمكن تأويلها ويصدق مدلولها وقد سوى صاحب القاموس بينهما بقوله : الحلم بالضم وبضمين الرؤيا .

(١) أى ليسوا علماء متسقين فى تأويل الأحلام مع أن لها تأويلاً .

(وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ٤٥) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَاسِنَتٍ لَعَلَّيْ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٤٦)

المفردات :

(وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ) : قرئ بضم همزة (أُمَّةٍ) وتشديد ميما مفتوحة ^(١) . أى وتذكر بعد جماعة كثيرة من الزمن ، قال الأخفش : هو فى اللفظ واحد . وفى المعنى جمع : أهـ . وكل جماعة كثيرة فهى أمة . (الصِّدِّيقُ) : الكثير الصدق .

التفسير

٤٥ - (وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ) :

أى وبعد أن عرض الملك رؤياه على رهبانه وحكمائه . وعجزوا عن تأويلها قائلين « وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ » قال الذى نجا من صاحبه يوسف فى السجن ، والتحق بخدمة الملك ساقياً له . وقد تذكر يوسف وقدرته العظيمة على تأويل الرؤيا . وأنه أوصاه أن يذكره عند سيده لعله يخرج من السجن لأنه مظلوم . وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا : للملك وأهل مجلسه : أنا أخبركم بتأويل حلم الملك بعد أن أعرفه من عليم بتأويل الأحلام فأرسلوني إليه لأسأله .

٤٦ - (يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَاسِنَتٍ) :

أى فأرسلوه إليه . فناداه ناداءً يشتمل على الثقة بصدقه العظيم فى أمره كله ، وبخاصة فى تأويل الرؤيا حسبما جربه منه وشاهد أحواله . إذ قال له فى براعة استهلال : يا يوسف

(١) وقرئ (بعد أمة) بكسر همزة وتشديد الميم ، ومن معانيها . النعمة ورغادة العيش ، وقرئ (بعد أمة) بجمزة مفتوحة . ومعنى مفتوحة مخففة وهاء مهملة . أى بعد نسيان . ومنه قول الشاعر :

أهت وكنت لا أنسى حديثاً كذاك - الفهر - يودى بالعقول

أيها البليغ الصدق : أفتنا في رؤيا سبع بقرات سمان . يأكلهن سبع بقرات شديدة الهزال وأفتنا في سبع سنبلات خضر مليئة بالحب وسبع سنبلات أخر يابسات ناضجات الحب ، وبين لنا مآلها وحكمها في عالم الشهادة .

وإنما قال ليوسف (أفتنا) بضمير الجمع مع أنه وحده هو المستفتي . للإشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره عن له شأن في أمور الناس . وأنه في حكايتها سفير لغيره . ولهذا ختم استفثاه بقوله :

(لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ) :

أى لكى أرجع إلى من بيدهم الأمر ليعلموا تأويلها ويعملوا بمقتضاه ، وليعلموا فضلك ومكانك العلمى العظيم مع ما أنت فيه من الحال ، فينتبهوا إليك ويخلصوك مما أنت فيه .

ولم يقل : لأرجع إلى الناس ليعلموا . بل عبر بأسلوب الرجاء (لَعَلِّي أَرْجِعُ) الخ جرياً على نهج الأدب مع يوسف ، واحترافاً عن المجازفة بأسلوب اليقين ، لأنه لم يكن على يقين من رجوعه ، فربما اخترمته المنية قبل أن يعود إلى مجلس الملك ، كما أنه لم يكن على يقين من بقائهم حتى يعلمهم ، فإن العالم بذلك كله هو الله - تعالى - وحده .

(قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلَيْهِ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ
يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴿١٨﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ
ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يَغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿١٩﴾)

المفردات :

(دَابًّا) : مصدر دَابَّ في العمل - أى جَدَّ فيه . (سَبْعٌ شِدَادٌ) : سبع سنين صعب على الناس . (مِمَّا تَحْصِنُونَ) : بما تدخرون من البلور . (يَغَاثُ النَّاسُ) : من الغيث أى يمحرون في

وقت الحاجة ، يقال غِيِثَتُ البلاد إذا مطرت في وقت الحاجة ، ولذا يسمى المطر في هذه الحالة غيثا ويصح أن يكون من الغوث ، يقال أغاثنا الله أى أمدنا برفع المكاره حين داهمتنا .

التفسير

٤٧- (قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَلْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ) :

لما انتهى رسول الملك من إخبار يوسف برؤيا الملك التى أزعجته ، أول يوسف البقرات السمان والسنبلات الخضريسينين مخضبات ذات زروع وثمار كثيرة ، وأول البقرات العجاف والسنبلات اليابسات بسنين مجدية تؤكل فيها حبوب جافة مخزونة في سنايل جافة ، ووصف الطريقة التى يجتازون بها أزمة المجاعة في سبع سنين متتابعة ، فقال لسائله بعد إحساسه وإدراكه أن السائل هو الملك : تزرعون الأرض سبع سنين دائبين جادين غير متوائين ولا كسلين ، حتى تجود الأرض بأقصى خيراتها وأغزر ثمارها وحبها ، فتلك السنوات السبع ذات الزروع والثمار الغزير هى تأويل البقرات السبع السمان والسنبلات الخضريسينات ، فما حصدهموه في كل سنة فاتركوه واختزنوه في سنايله ولا تجردوه لكى ينجم من أكل السوس ، إلا قليلا من حبها تعدونه للأكل كل عام فليس عليكم بأس من تجريده من سنايله .

فأنت تراه قد استدل على زراعة القمح سبع سنين دابًا بالسنبلات السبع الخضريسين ففى إشارة إلى السنوات السبع الخصيبة ، واستدل على تخزين القمح في سنايله سبع سنين بالسنبلات السبع اليابسات ، واستدل على أن السنوات السبع الأخيرة ستكون جلبة وأنه يجب الاحتياط لها بتخزين الطعام ، استدل على ذلك بالبقرات السبع العجاف التى أكلت البقرات السبع السمان كما سيأتى بيانه ، ويبدو أن تخزين القمح في سنايله لمدة طويلة تصل إلى سبع سنين لم يكن معروفًا لدى قدماء المصريين ، فقد كانوا يزرعون لكل عام ولا يحرمون من فيضان النيل سبع سنين متتابعة فلذا أرشدهم يوسف إلى هذه الطريقة المثلى في التخزين لمدة طويلة ، ولا عجب في أن يخبرهم بها

يوسف - عليه السلام - مع أنه لم يألف مثل ذلك ، فقد علمه ربه علوماً كثيرة ، وحسبك دليلاً على ذلك قوله لصاحبي السجن : « ذَلِكُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي » .

وقد قال القرطبي تعليقاً على هذه الآية ما يلي :

هذه الآية أصل في القول بالمصالح الشرعية التي هي حفظ الأديان والنفوس والمقول والأنساب والأموال ، فكل ما تضمن تحصيل شيء من هذه الأمور فهو مصلحة ، وكل ما يفوت شيئاً منها فهو مفسدة ودفعه مصلحة ، ولا خلاف في أن مقصود الشرائع إرشاد الناس إلى مصالحهم الدنيوية ، ليحصل لهم التمكن من معرفة الله تعالى وعبادته الموصليتين إلى السعادة الأخروية ومراعاة ذلك فضل من الله - عز وجل - ورحمة رحم بها عباده من غير وجوب عليه الخ .

ثم شرع يوسف يبين بقية التأويل فقال :

٤٨ - (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ) :

أي ثم يأتي من بعد السنين الخضراء التي تجلدون وتتعبون في الزرع فيها فتأكلون منه وتدخرون من حبه - يأتي من بعد ذلك - سبع سنين صعبة على الناس يأكلن ما قدتمن لهن من الحب المتروك في سنابله إلا قليلاً مما تلخونه منها لبذور الزراعة ، وإسناد الأكل اليهن مع أن الأكلين هم الناس ، على سبيل المجاز كما في قولهم : نهاره ضائم ، وفي هذه الآية تأويل أكل البقرات السبع العجاف التي هي رمز للسنوات السبع الجلباء للبقرات السبع السمان التي هي رمز للسنوات السبع الخصبة .

٤٩ - (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) :

أي ثم يأتي من بعد ما ذكر من السنين الخصبة والجلباء عام فيه يغاث الناس بالغيث الذي كانوا محرومين من تتابعه وغزارته سبع سنين ، وفيه يعصرون ما يقبل العصر من الثمار والحب وغيرها ، كالعنب والزيتون والمشمم والقضب . وقيل معنى يعصرون يحلبون الضروع .

(وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ
إِلَى رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالَ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ
نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ
الْعَزِيزِ الْقَنْ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَتَى لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾)

المفردات :

- (مَا بَالَ النِّسْوَةِ) : ماحالهن .
(مَا خَطْبُكُنَّ) : ما شأنكن ، والخطب الأمر الذى يستحق أن يخاطب المرء فيه صاحبه .
(قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ) : تنزيها لله وتعجباً من نزاهة يوسف .
(حَصْحَصَ الْحَقُّ) : وضع بعد خفاء ، وأصله بمعنى تبينت حصة الحق من حصة الباطل .
(لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ) : أى لا ينفذه ولا يوصله إلى غايته .

التفسير

٥٠- (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالَ
النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) :

بعد أن سمع رسول الملك من يوسف تاويل الرؤيا عاد وأخبره بما سمعه من يوسف ،
ويبدو أنه حدثه بطمعه وفضله وخلقه وأنه قد حبس ظلماً سنين كثيرة ، فعرف فضله
على خاصته وكهانه وأدرك أن حقه في الحرية والكرامة ينبغي أن يرد إليه .

وقال : اتتولى بيوسف ، فلما جاءه الرسول بدعوه إلى لقاء الملك لم يشأ أن يجيبه إلى طلبه قبل أن تظهر براءته ، بل قال له : ارجع إلى سيدك فاسأله ما حال النسوة اللاتي قطعن أبيهين ودعونه إلى الفحشاء ، يريد بذلك أن يحقق الملك في شأنهن معه ليعلم نزاهته مما نسبته إليه من مرادته إياهن .

وإنما لم يتعرض يوسف لامرأة العزيز مع أنها أصل البلاء . محافظة على حقها ، وتفادياً لكرها ، وأما النسوة فقد كان يطمع في شهادتهن بإقرارها بأنهن راودته عن نفسه فاستعصم : لذلك اقتصر على وصفهن بتقطيع الأيدي . ولم يصرح بمرادتهن له وقرلهن أطع مولاتك ، واكتفى بالإيحاء إلى ذلك بقوله :

(إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ) : مجاملة لهن . واحترازاً من خصومتهم له دفاعاً عن أنفسهم ، إذا سمعن أنه ينسبهن إلى الفساد .

٥١ - (قَالَ مَخْطُبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ) :

قال الملك لما جاء الرسول بطلب يوسف أن يحقق مع النسوة : ماشائكن حين راودتن يوسف وشادعته عن نفسه بترغيبه في إطاعة مولائه هل وجلتن فيد من سوء وريبة .

(قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ) .

أي قلن : حاش للملك : حاش لله ، أي تنزيها لله . يردن بذلك تبرئة يوسف والاعتراف بنظافته وعفته . ولذا عقبن هذه العبارة بما أردنه منها وهو قولهن :

(مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ) : مباينة منهن في نزاهة يوسف عن جنس السوء . فضلاً

عن الفحشاء .

(قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ) : مقرة بالحق في مجلس التحقيق .

(الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ) : أي الآن في هذا المجلس تبين

الحق ووضح بعد خفاء ، أنا راودته عن نفسه

(وَإِنَّهُ لَكِنِّ الصَّادِقِينَ) : في تنزيه نفسه عن مرادته لى عن نفسه ، وهكذا يحق الله

— تعالى — الحق على رؤوس الأشهاد : إظهاراً لكرامة الصادقين من عباده ، وبذلك تحقق

ليوسف ما أراد من ظهور براءته ونزاهته قبل خروجه من السجن في هذا المجلس الحافل ،

حتى يطمئن الناس إلى طهره يقينا ، ولا سباً العزيز الذى ربه ، ولذلك قال يوسف عقيب ذلك .

٥٢ - (ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ) :

أى ذلك الذى تقدم من البقاء فى السجن حتى يسأل الملك النسوة ، ونظهر براءتى بما نسبته امرأة العزيز لى ، ليعلم العزيز قبل خروجى من السجن علماً صادراً عن اعتراف زوجته - ليعلم - أننى لم أخنه بالغيب وراء الأبواب الملققة والستور المرخاة ، كما زعمت امرأته ، وليعلم أيضاً أن الله تعالى لا يُنْغِذْ كيد الخائنين ، ولا يوصله إلى السداد بل يبطله كما فعل بزوجه ولو كنت خائناً له فيها لقضخنى ولم يهد كيدى كما فعل بها .

ويعلم بما تقدم من التأويل أن هذه الآية حكاية لما قاله يوسف - عليه السلام - تبريراً لإصراره على إظهار براءته قبل خروجه من السجن ، حتى لا يحمل خروجه قبل ذلك على أنه من باب العفو عنه مكافأة له على تأويل رؤياه ، ولعله قال مضمون هذه الآية : (ذَلِكَ لِيَعْلَمَ) الخ بعد أن عاد إليه رسول الملك وأخبره بما جرى فى مجلس التحقيق من ظهور براءته ، وعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » .

حكاية لكلام يوسف بعد ما ظهرت براءته بإقرار النسوة أمام الملك وجلسائه .

وقيل إن الآيتين حكاية لكلام امرأة العزيز ، ومعنى هذه الآية على أنها حكاية لكلامها : ذلك الذى قلته عن يوسف وهو غائب عن هذا المجلس وحبيب فى السجن من أننى راودته عن نفسه ، ليعلم أنى لم أخنه ولم أكذب عليه فى حال غيبته عن هذا التحقيق ، بل قلت الحق الذى أنكرته عبر هذه السنين ، وليعلم أن الله لا يهدى كيد الخائنين . وسيأتى بيان قوله تعالى « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ » على الوجهين المذكورين .

واعلم أن يوسف - عليه السلام - بلغ من النزاهة وكرم النفس مبلغاً عظيماً وحسبك أنه لم يتعجل الخروج قبل أن تظهر براءته علنية على هذا النحو المشرف ، مع أنه

لبث في السجن سنين كثيرة قال ابن عطية تعليقا على ذلك : كان هذا الفعل من يوسف آناة وصبرا ، وطلباً لبراءة الساحة ، وذلك أنه خشي أن يخرج وينال من الملك مرتبة فيقول الناس : هذا هو الذي راود امرأة مولاه ، وقد صفح عنه الملك ، ويراها الناس أبداً بتلك المنزلة ، فأراد أن يبين براءته ، ويحقق منزلته من العفة والخير ، ويخرج بعد شرف البراءة ليحظى من الملك بالمرتبة السنية على طهر وكرامة ، فلهذا قال للرسول : ارجع إلى ربك لينظر في أمري : هل سجنحت بحق أو بظلم : ١ ه ملخصاً ولقد أعظم النبي - صلى الله عليه وسلم - مكانته من الصبر والنزاهة وعزة النفس والكرامة فقال :

« إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ^(١) يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ - وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السُّجْنِ مَا لَبِثْتُ ثُمَّ جَاءَنِي الرَّسُولُ أَجَبْتُ - ثُمَّ قَرَأَ : « فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ » .

الحديث : أخرجه الترمذي في صحيحه - والحديث مروي في الصحاح بعبارات متقاربة .

والنبي - صلى الله عليه وسلم - مع كونه يشير في الحديث إلى مكانة يوسف من الصبر والنزاهة ، لكنه يوصي إلى أنه بالغ في ذلك ، وأنه كان الأحوط أن يخرج حتى لا يعمل الملك عن إخراجه لأنه لم يجب طلبه بالحضور إليه ، ولأن هذه المرأة إن كانت زوجته أو زوجة وزيره فإن سؤال النسوة عنها سينتهي إلى فضيحتها ، فربما عدل عن سؤالهن لذلك ، وأثر إبقائه في السجن ، لا شتراطه للخروج شرطاً يؤدي تحقيقه إلى هذه الفضيحة ، فيظل مسجوناً ظلماً .

وقال ابن عطية : فإن قيل : كيف مدح النبي - صلى الله عليه وسلم - يوسف بالصبر والأناة وترك المبادرة إلى الخروج ، ثم يذهب بنفسه عن حالة مدح بها غيره ، فالوجه في ذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما أخذ لنفسه وجهاً آخر له جهة من الجودة

يقول : لو كنت أنا لبادرت بالخروج . ثم حاولت بيان عذري وبراعتي بعد ذلك . لأن هذه القصص والنوازل معرضة لأن يقتدى بها الناس إلى يوم القيامة . فأراد الرسول - صلى الله عليه وسلم - حمل الناس على الأحزم من الأمور حتى لاتضيع فرصة الخروج من السجن في مثل ذلك ، وتنصرف نفس مخرجه عنه . وإذا كان يوسف قد آمن ذلك بعلمه من الله ، فغيره من الناس لا يأمّن ذلك فالحالة التي ذهب النبي - صلى الله عليه وسلم - بنفسه إليها حالة حزم . وما فعله يوسف عليه السلام صبر وجلد : انتهى ملخصاً .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

رئيس مجلس الإدارة
محمود حمدي السعيد

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٩/١٩٧٩

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية
٢٥٠٠٤-١٩٧٩-١٩٥

6

Bibliotheca Alexandrina



0399106

50